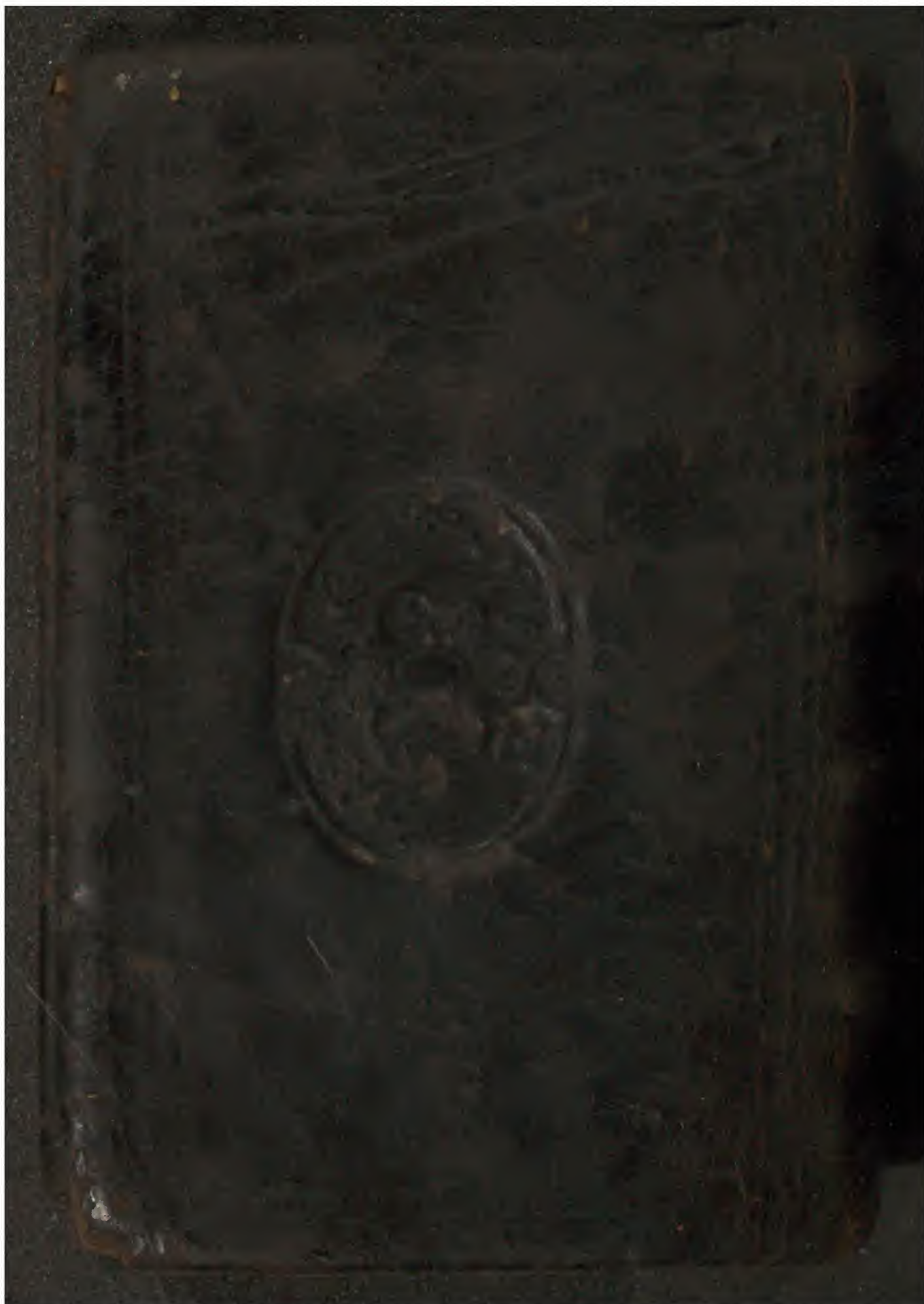



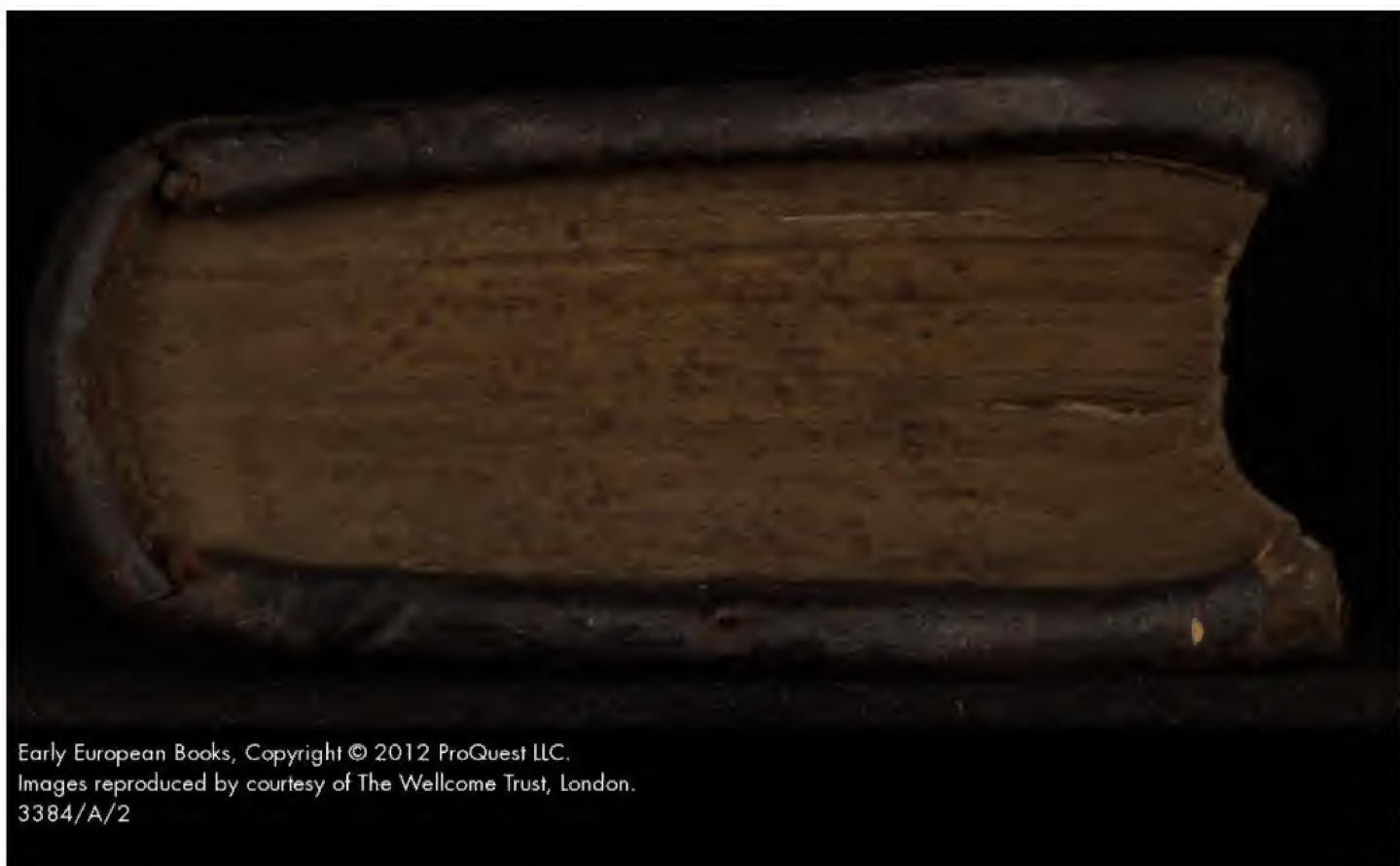


Early European Books, Copyright © 2012 ProQuest LLC.
Images reproduced by courtesy of The Wellcome Trust, London.
3384/A/2





Early European Books, Copyright © 2012 ProQuest LLC.
Images reproduced by courtesy of The Wellcome Trust, London.
3384/A/2



Early European Books, Copyright © 2012 ProQuest LLC.
Images reproduced by courtesy of The Wellcome Trust, London.
3384/A/2



Early European Books, Copyright © 2012 ProQuest LLC.
Images reproduced by courtesy of The Wellcome Trust, London.
3384/A/2

3384

N. 14. 6

77.148
IAMBlichVS

DE MYSTERIIS

ÆGYPTIORVM,

Chaldaeorum, Ac-
syriorum.

✱

PROCLUS in Platonium Alcibiadem de
Anima, atque Dæmone.

Idem de Sacrificio & magia.

PORPHYRIUS de diuinis atq; demonib.

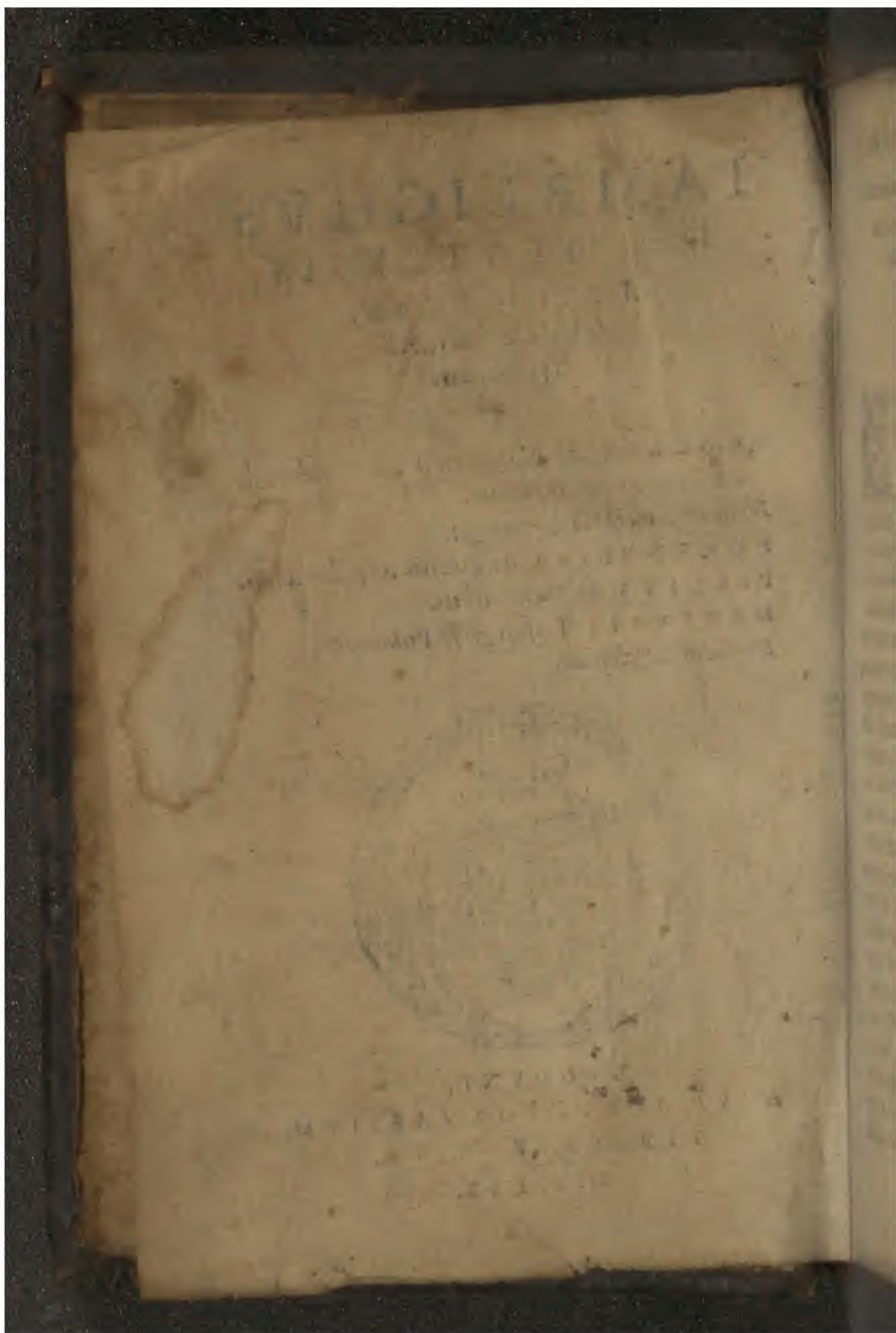
PSELIVS de Dæmonibus.

MERCVRII Trismegisti Pimander.

Eiusdem Asclepius.



LVGDVNI,
APVD IOAN. TORNAESIYM,
TYPOGR. REGIVM.
M. D. LXX.



M A R S I L I V S F I C I N V S ³

*Florentinus Reuerendissimo in Christo Pa-
tri D. Ioanni Medici sanctæ Romanæ
ecclesiæ Cardinali suppliciter
se commendat.*

*

C V M epistolam ad te scribere statuis-
sem in Cardinea dignitate nuper tibi
collatæ gratulaturam, cogitarémque
cui potissimum eam darem tibi red-
dendam, qui congratulationem nostram effice-
ret admodum gratiorem, in academiam me su-
bito contuli, sperans in eius saltem penetralibus
salutatorem nobis aliquem tibi acceptissimum
non defuturum. Illic ergo diuina quadam sorte,
primus occurrit Iamblichus inter academicos
cognomento Diuinus, & magnus ibi sacerdos.
Cui quidem salue inquam Iambliche sacerdos
magne. In præsentia (vt vides) Ioanni Medici, no-
uo Christianæ religionis antistiti congratulatu-
rus sum: tu precor, si iusta peto, congratulatio-
nem nostram, alioquin ieiunam, diuinis verbis,
mysteriis que tuis efficies pleniorum. Annuit ille
precibus, atque hac ad te sententia Ioannes sa-
cerdos magne, venit magnus ille sacerdos. Tu
igitur salutatorem tantum latus excipe, atque
post salutationem primam, post lectam episto-
lam, quid diuinus ille loquatur, si placet atten-
tius audi. promisit enim, vt sua, tuâque persona
pariter digna diceret, se tibi breuibus, quid Ægy-
ptii, & Assyrii sacerdotes de religione, rebûsque
diuinis senserint, expressurum.

a 2

Arg

Argumentum in librum Iamblichi.

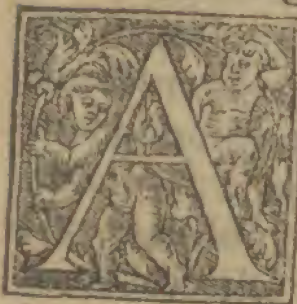
Porphyrus, qui inter Platonicos propter excellentiam philosophus appellatur, longam in Aegyptum misit epistolam ad Anebonem sacerdotem variarum, & gravium questionum plenam ad omnes philosophiae partes spectantium, praesertim ad Deum, atque angelos, daemonesque, & animas, ad providentiam, ad fatum, vaticinia, magices, miracula, sacrificia, vota. Porphyrum questionibus respondit Iamblichus eius auditor. Introducit vero Porphyrio respondentem Abamonem Aegyptium sacerdotem pro Anebone discipulo suo, ad quem Porphyrius misit epistolam. Huius ergo questionis totius, atque responsionis profecto divinae, tanquam in Plotino adhuc nimium occupatus singula ferme non verba, sed sensa traduxi, ut non mirum putari debeat, si cubi diuulsa videatur oratio, praesertim inter ipsa disputandi principia, ubi lenior iactura verborum. Iam deinceps verborum etiam contextus magis perpetuus apparebit. Coactus vero sum interdum in eam aliquod verbum vel continuationis, vel intelligentiae gratia interserere. Velocioris autem editionis etiam in causa fuit Pierleonius vir omnium cupidissimus secretorum. Verum, id quod in primis admiror, hic semper affectare videtur, quae iam possidet. Nam diuinitate quadam ingenij philosophorum arcana, & Graecorum, & Barbarorum nondum lecta consequitur.

IAMB

IAMBLICHVS^s DE MYSTE- R I I S.



De cognitione diuinorum.



E G Y P T I I scriptores
putantes omnia inuenta
esse à Mercurio suos li-
bros Mercurio inscribe-
bant. Mercurius præest
sapientiæ, & eloquio. Py-
thagoras, Plato, Democritus, Eudoxus,
& multi ad sacerdotes Ægyptios acces-
serunt. Dogmata huius libri sunt Assy-
riorum, & Ægyptiorum, & ex columnis
Mercurij. Pythagoras, & Plato didice-
runt philosophiam ex columnis Mercu-
rij in Ægypto. Columnę Mercurij plenæ
doctrinis. Ante omnem rationis vsum
inest naturaliter insita deorum notio: imo
tactus quidam diuinitatis melior, quàm
notitia, ex quo incitatur naturalis appeti-
tus boni, & ratiocinatio, atque iudicium.
Essentialis cognitio diuinorum, quæ ani-
ma est perpetua, ac re vera non est cog-
nitio hæc, qua Deo fruimur. In cognitione
a 3 enim

enim est alteritas, sed contactus quidam
essentialis, & simplex. Non enim possu-
mus attingere unitatem ipsam, nisi unitis-
simo quodam, & unitate mentis, quæ su-
per animæ, mētisque proprietatem extat.
Unitas ipsa deorum unit sibi animas ab
æterno per unitates earum secundum cō-
tiguïtatem tam propriam, & efficacem, ut
esse continuitas videatur. Intellectus di-
uinus dat esse animæ per intelligere suum
essentiale. Ergo esse animæ, est quoddam
intelligere, scilicet deum, unde dependet.
Esse nostrum, est deum cognoscere, quia
præcipuū esse animæ, est intellectus suus,
in quo idem est, esse quod intelligere di-
uina actu perpetuo. Ab illo autē esse præ-
cipuo deriuantur potentiæ animæ discur-
rentes. Post deos ponimus dæmones, he-
roës, animas puras: hi tres ordines pedis-
sequi sunt deorū. Nō possumus solitis hu-
manæ rationis discursionibus attingere
deorū pedissequos dæmones, heroës, ani-
mos puros. Sed necesse est consurgere ad
essentialē intelligentiam, & æternam.
Sicut dij semper attinguntur notione in-
nata, sic numina deorum pedissequa, tunc
primū attinguntur, quādo anima depo-
suit modum cognitionis mobilem, qui ad
potentiam spectat rationalem, quæ intel-
lectu,

lectu, intelligentiâq; formatur, quem vocant intellectû adeptû. Nā prima notitiā in agente intellectu cōsistit. Cūm cognitio per adæquationē fiat, sequitur vt minima sempiterna, & immobilia attingamus, notione sempiterna, immobili, simplici. Cognitio, qua cognoscimus substantias separatas, est in alia specie, quā illa, qua cognoscimus alia. Cognitio diuinorum fuit semper in anima per simplicē intuitû, vel contactû. Aliqui putāt se affecuturos separata per quēdam oppositionis modû, scilicet materialia sunt, mobilia, localia, patibilia, &c. Ergo separata sunt immobilia, &c. Sic vtrique cognoscitur, quid non sint, quid verò sint, adæquatione cognitionis ad illud, quod animo naturaliter per intellectû inest: acquiritur autē in rationali potētia studio quodā, nec tā comparisonis, & cōiecturæ, quā separationis, & purificationis officio. Erat & modus disfunctionis, scilicet dij, & diuina, vel sunt temporalia, vel æterna. Non temporalia, ergo & cætera. hic etiam modus suæ mobilitate non congruit immobilibus.

De proprietatibus vniuscuiusq; superiorum.

SI qua compositio cōtrā substantiis separatis, & separabilibus inest, non est

ex genere per se indeterminato, & differentia terminante. Illæ enim substantiæ sunt completæ species vndiq; in actu determinato, atque completo. Si substantiæ separabiles tanquã simplices non differunt inter se per differentias speciales sub eodem genere, ergo neq; per individuales sub eadem specie discrepant. quolibet igitur est, quasi vnum genus, vel species per se existens, differunt verò se ipsis, & ordine graduum, & quoniam ad primum, aliter referuntur. Intelligentiæ inter se non conueniunt, vel differunt genere, & differentiis vllis: simplicissima enim sunt, sed quatenus vel eadem, vel diuersa ratione referuntur ad primum, & aliæ in prioribus, aliæ in sequentibus perfectionis gradibus dispositæ sunt. Differentiæ rerum inter se in actionibus, passionibusque resoluendæ vbique sunt in iurium differentias, atque hæc in differentias essentialium, neque alicubi quiescendum est in sequentibus, sed ad priora proficiscendum. Neque in substantiis superioribus anima nostra, neque in hac est motio vlla passiuæ, sed totum est actus efficax. Motus animæ, quo ex se mouetur, non diuiditur in motorem, & motum vel mouere, atque moueri, sed est essentialis actus progrediens
temp

temporaliter. Compositis & formis, quæ sunt in subiecto, competunt accidentia, formis immaterialibus non conueniunt. Quicquid est in formis separabilibus, est esse, & essentiale præcipua quadã, æqualique sorte. Neque aliquid ibi accidēs, aut consequens reperitur. Motus, & actiones, sunt differentes propter differentias naturarum, non econuerso. Si dicamus vnum esse genus separatorum, confundimus theologiam. Substantiæ separabiles non conueniunt vno quodam genere, in quo per differentias distinguantur, sed se ipsis, & ordine graduum distinguuntur: quatenus per alios perfectionis gradus referuntur ad primum. Cōueniunt autem magis inter se quæ per similiore modum referuntur ad primum, atq; vltimum. Bonum duplex, quod super essentiam, quod secundum essentiam. Essentia est proprietas Deorum omnium. Ipsum verò bonum super essentiam, & dicitur causa boni, scilicet essentialis boni principiū. proinde secundum gradus essentiæ, gradus Deorum inter se distinguuntur. Animabus rationalibus vltimis non inest essentiale bonum, sicut diis, sed participatio boni secundum pulchritudinem intellectualem, sed hæc immobiliter inest.

A Nimæ nostræ in diuinorū generibus computantur. Heroës sunt maiores hominibus, ergo multò grandiores sunt dæmones. Primū diuinorū est ipsum bonum diūq; sequentes. vltimū particulares animæ rationales: horū media duo sunt, scilicet heroës prope animas, & dæmones prope deos, sicut inter ignē, ac terram est aër, & aqua. Heroës etū potētia, virtute, pulchritudine, magnitudine nobis præstant, tamē cum anima nostra, & vita eius multum cōgruunt. Dæmones sunt superiores heroibus, & ministri deorū tanquā architectorum in opificio mundano. Quæ sunt in diis ineffabilia, & occulta, dæmones exprimunt, atque patefaciunt. Dæmones, & heroës accommodant inferioribus vniuersales, simplices, immobiles deorū dotes, & cōciliant omnia, atq; harmonici consensus, & compassionis omnium inuicem sunt autores. Traducunt diuina ad nos, & nostra æqualiter ad diuina perducunt. Præterea gradus in donis superiorū, & in præparatione susipientiū æquē disponunt. Diuersa diuinorum genera differunt inter se per triplicem modum proprietatum scilicet quātum ad essentias, & virtutes, & actiones pertinet. Proprietas
deor

deorum est vnitas, permanētia in se ipsis, immobilis motionum causa, prouidentia eminens, nihilque commune habēs cum iis, quibus prouideat: atq; hæc proprietas in eis secundum essentiam, & virtutem, actionēmq; seruatur. Animarū proprietas est declinatio ad multitudinem, & motum, cōiunctionēmq; cū diis, atq; ad accipiendū ab aliis aliquid, & ea motu vitali replēda, & congruendum vbiq; cū omnibus, partim manētibus, partim verò fluentibus, & ad omnia in se, & per se ipsam cōtemperāda. hæc verò proprietas in eis secundum essentiam, & virtutē, actionēmq; seruatur. Proprietates dæmonū sunt, continere in se dotes deorū, inferiori quidem modo, quā dii, sed sub idea, rationēque earum continere deteriorum cōditiones, dum scilicet multiplicatur quidē, sed vnitē miscetur quoq; sed impermistē: mouetur denique, sed stabiliter. Heroēs cōtrā, sub conditione multitudinis, & motus, permissionisq; vnitatē, identitatē, statū, excellentiā habēt. Dæmones, & heroēs sunt proximi extremis. illi quidem diis, hi animabus. Differentiæ dæmonum ad heroēs præcipuē, quoniā heroēs magis aliquādo declināt ad particularia, mobiliāq; quā dæmones. Duo media, scilicet dæmones,
hero

heroësq; componūtur ex proprietatibus extremorum, scilicet deorum, atque animarum, sed in dæmonibus plus est diuini, in heroibus plus humani.

Quomodo superiorum actiones inter se distinguantur.

Dij tenent entium summū, animæ infimum. Dij possunt omnia, momento vniti: animæ cōtrā, nec omnia, neq; momento, neque vnitæ. Dij faciunt, curantq; omnia non inclinati: animæ cum inclinatione, & conuersione quadam agunt. Dij sunt præcipuæ causæ: animæ ex illorum voluntate perpetuò pendent. Dij vigore celerrimo fines suos intimos vnà cū principiis comprehendunt: animæ ab aliis in alia, ab imperfecto ad perfectum pergūt. Dij cōprehendi nequeunt aliqua mēsurā, vel forma: animæ inclinatione, & habitudine, & nūtu detinētur, atq; superātur. Et appetitu deteriorū, familiaritateq; tanguntur, & certas inde contrahunt qualitates.

De Intellectu, & Anima.

Intellectus omniū opifex adest semper omnibus diis plenissimè per actū vnum in seipso manentem. Anima est particeps intellect^o magis partibilis, multiformisq;
ad

ad gubernationem accommodati, ac naturaliter in animatis prouidet aliâs aliis figuris affecta. Item, diis adest à causis superioribus ordo, ipsaq; pulchritudo, vel causæ vtriusq; animæ verò adest ordo, intellectualisq; pulchritudo. Itē in diis est mensura in omnia potens : anima verò mensuram illā determinat, ac per eā agit in aliqua. Dæmones, & heroës tanquam medij inter deos, & animas, competentī proportionē quo ad extrema, & seipsos pertinet, componuntur ex proprietatibus tam animarū quàm deorum, quas in superioribus enarrauimus. Si vis ergo deorū speciē apprehendere, proprietates animæ rationalis vltimæ cogita, & oppositas in perfectione diis attribue. Si speciem dæmonis componere placet, ex vtriusq; cōpone plus interim diuinitatis attribuēs. si deniq; species heroïs, verū ex ambobus, plus tamen de animæ conditionibus inferens. Carpit Porphyrium separata per habitudines ad corpora distinguētē, scilicet deos per habitudinem ad corpora ætheria, dæmones ad aëria, animas ad terrena: quia videlicet nō debeant priora & causæ per posteriora effectusq; distinguī. Incorporeæ substantiæ nō sunt in corporibus: sed extrinsecus ea ducunt, dantq; eis aliquid, nō accipiūt: igitur

igitur nec vnà cum his cōmutantur, neq;
ad eorū distributionē distribuuntur. Non
enim sunt habitus corporū, vel materiales
formę, sed subsistētes, separabilesq; immo
iam separatæ, & ante corpora viuūt. Sub-
stantiæ separatæ separabilesq; non tales
euadūt, quia talem sortem, prouinciāq;
elegerint, vel sortitæ sint, immo vicissim,
qualē anima ante corporis ingressum, vi-
tam, speciēq; in actum in se eduxit, tale
corpus sortitur organicū, talemq; conse-
quentē sibi naturā, quæ quidē vitæ ipsius
animæ perfectiori subiicitur, anima ratio-
nalis, in corpus iam viuum venit, sed im-
perfectē viuum. Diuina progenerant in se
ipsis naturaliter totum opus suum distin-
ctum antè quā pariant. Penes illa, quæ
rationē vniuersalis principij habent, infe-
riora in superioribus, corporea in corpo-
reis, opificia in opificibus producūtur, in
eisq; circulariter continentibus dirigun-
tur. Circuitus ergo cœlestes ad circuitum
cœlestiū animarum redigūtur, animæ ve-
rò mundorū, id est sphaerarū, syderumque
in intellectū suum accedentes cōprehen-
duntur ab ipso penit⁹, atq; in ipso primū
progenerantur. Intellectus particularis in
vniuersalem, ac ille in superiora similiter.
Cum ergo semper sequētia conuertātur,
in

in prima, & superiora tanquā exemplaria
ducāt inferiora, certè à superioribus pro-
ducitur, adestq; inferiorib⁹ essētia simul,
& species, & omnino in meliorib⁹ primo
sequētia producūtur. Ideoq; ab illis ordo,
& mēsurā in sequētib⁹ non ecōuerso de-
pendet, non sunt igitur ab his illorū assi-
gnandæ proprietates, essentia igitur in-
corporea per corporea qualia quibus cum
nihil habet commune, distinguere non po-
test. Principia diuina operibus suis non
solum essentiā tribuunt, sed totam distin-
ctionem, ordinemq; formalē. Essentia,
quæ adest corporibus non localiter, locis
corporeis non distinguitur, & quæ non
cohibetur particularibus circūscriptioni-
bus subiectorum, eadem particulariter à
mundi partibus minimè continetur. Na-
tura incorporea subito vbicunque vult,
adest, nullo alicubi prohibente.

6 Omne, diuinum, & incorporeum vbiq;

Multò magis diuinitas quo minus
sit, vbique nullo limite coërcetur.
Itē, quæ apud nos sūt, fieri formarique ne-
queunt, nisi vna quædam virtus opifex, &
specierū participatio per omnia diffunda-
tur. Deniq; nisi diuina sint, vbiq; tollitur
sacrificij virtus, quæ in quadam deorum
ad homines cōmunionē consistit. Dij ex
hoc

hoc maximè omnia continent, quod nusquam continentur. Terrena quoniā facta sunt, & cōstant munere diuinorū, quoties paratiora ad diuina reddūtur, deos subito sortiuntur existēteis hīc etiam ante naturas proprias terrenorum: præterea, cū in quolibet deo potentia sit infinita, & natura indiuidua, incōprehensibilisq; , meritō certis alicubi locis cohiberi non possunt. Item non esset vera inter deos vniuersalis prouidentie vnio, nisi omnes pariter essent vbiq; præsentes. Dicitur etiam, deorū alij quidē aërij, alij verò aquei, nō quia ibi solum sint, sed quia ibi maximè regnant. Sacerdotes deos terrenos, & subterraneos aduocabant, qui certē dicuntur tales, non quia ibi sint solum, (sunt enim vbiq; omnes) sed quoniā alij alibi potissimū operantur. Nam & anima cuiuslibet stellæ est vbiq; , quamuis ibi potius agat. Statuis diuina quædam illustratio capitur.

*De Prouidentia & quomodo Dī
sint vbiq; .*

Q Vando dij varias mundi partes, vrbes, ædes, statuas proprie sortiri dicuntur, intellige essentiā, potentiāq; illorū vbiq; in se vigentem, hoc aut illud potissimum illustrare: atq; sicut lumen in se manens,

nens, sine missione, diuisioneq; sui diuersa passim illuminat, ita dii. Sicut lumē solis idem totū continuū est ubiq; neq; potest in partes diuidi, nequē alicubi claudi, neq; à fonte proprio separari, neq; miscetur aëri, licet adsit. Quippe cū nihil relinquat luminis, calore tamē à calefaciēte relicta, ita cuiusq; Dei lumē, totū indiuiduē, toti mundo penitus adest, licet parti cuidā p̄cipuē vim suam maxime sibi accommodatæ cōcedat. Interea tamē quodāmodo implet omnia, ob potentiā perfectā, & excessum causalem prorsus immensum. Vnde perficit omnia, vniq; cū extremis extrema, per media comprehendēs in se omnia, & se ad sic reflectens sibi prorsus vnitum. Quod quidē munus imitatur & mundus circulari motu, partiumq; in vnū connexione, & cōciliatione quadā transferente elementa vicissim in elemēta atq; virtutē superiorum ad inferiora mittētē. Qui manifestā hanc suscipit deorum statū ubique prorsus vnitam, vereri debet omnino de diis mūdi causis aliena sentire, scilicet esse localiter (vt ita dixerim) separatos. Si enim nulla est cōmunio mūdi ad numina quo ad essentiā, vim, actionē spectat, nullāq; cōdistributio, vel confortiū, nulla nimirū nec coextētio, & con-

b distrib

distributio secundū locum, atq; determinans quātum ad illud pertinet, specie, vel genere cogitata sunt, mutua cōprehēſio, & permiſſio eſſe poeſt. Quæ verò ſe totis omnino differunt, reciproca inter ſe cōdtributionem, vel miſſionem, vel cōprehensionem nullam prorsus admittunt. Quādo per diuerſas mundi plagas ſit numinum diſtributio, intellige alias plagas aliter munera deorū pro ſua proprietate ſuſcipere. Quod quidē cōſiderans ars ſacrorum operum propriis inuocationibus utitur, quæ eiufmodi diſtributioni, proprietatiq; numinū cōſentaneæ videantur. Quælibet mundi pars accipit aliquid à quolibet Deo: quilibet enim Deus cuiilibet parti mūdi totus adeſt. Sed partes alię aliter hinc accipiunt, Aether quidē ætheria, Aër autem aëria ſuſcipit ratione. Certis nanq; materiis, inuocationibusq; munera deorum naturaliter attrahuntur.

8 *Quod omne diuinum ſit à paſſionibus alienum.*

NVmina nobis ſuperiora nihil habent in ſe paſſibile: atq; hanc (vt ita dicā) impaſſibilitatē non habent acquiſita virtute, ſed natura: neq; etiam anima, quæ eſt vltima diuinorum, paſſibile quicquā habet:

bet: animā dico à corporibus puram, quæ neq; etiā tangitur perturbationē voluptatis eius, quæ est restitutio in naturā. Cū fit vita supernaturalis ingenita, neq; dolore quopiā dissoluēte, cū fit extra omne corpus, naturamq; circa corpus diuisam, & harmoniā descendentem in corpus ab harmonia animæ principali, neq; etiā passionibus sensum præcedētibus eget. Non enim corpore continetur, neq; per instrumenta exteriora corpora percipere cogitur. Iam verò cū fit indiuidua, & vniformis essentia secundū se incorporea permanēs, cum corpore nihil cōmunicans, nimirum passiones diuisionis, vel alterationis, vel mutationis alicuius nullas admittit.

9 *Loquitur de anima separata à corpore.*

Anima neq; etiā, dum adest corpori, patitur: vel ipsa quicquam, vel rationes feminales, quas ipsa corpori tradit. Species enim sunt simplices, vniformesq;, nullā turbationē, vel exitū, à seipsis suscipiētes. Passiones qualescunq; sint, in animali nō sunt in anima, qualiscunq; sit, sed in corpore, quod sub anima certam possidet qualitātē, qua & patiatur, & agat. Nulla est in anima passio; vel peremptoria, vel turbatoria: Atq; hanc impassibilitātē anima non solū acquirit electione, sed possidet

b 2

det

det ipsa natura admodū superiore corporibus. Dæmones, & heroës sunt impassibiles, atq; sempiterni. Semper enim sequuntur deos in mūdi ordine cōseruando. vbi verò passio est, ordo perpetuus nō seruatur. Porphyrius suspicabatur dæmones mundi rectores aliquo modo esse passibiles per ea, quæ adhibeantur illis in sacris. Iamblichus negat, quia vbi est ordo perpetuus, nō est passio, quā essentia incorporea per sempiterna nequit accipere. Forte verò concederet dæmones infimos, malosq; & gubernatione priuatos tāgi passionibus effectiuis nō quidē in anima, sed in corpore tali per animæ præsentia cōstituto. Sicut natura ex occultis rationibus manifesta facit, ita Sacerdos adhibet manifesta, vt occulta significet. Sacerdos operatur sæpe multa, quibus aliquid simile, propriumq; diuinis efficiat, qua quidē cognitione aliquid diuinitus attrahat. Interea operatur & multa, per quæ purificet animā, ac mala nobis auertat. Dæmones, qui sunt nobis præstāiores, nullā naturalem vtilitatem à nobis accipiūt. aut enim nō indigēt, aut ipsimet sibi abunde vbiq; suppeditant. Nullā verò ex rebus corporalibus mutationē aliquādo patiūtur. Insunt nobis perturbationū principia quædam,

dā, quæ si violentius à principio, & subito
cohibētur, tandē acriores erumpūt instar
flāmæ cōpressę, risusq; cohibiti. sunt ergo
remissius corrigenda. Heraclitus sacrificia
medicamenta nominat, quia purgent ani-
mā à morbis in hac generatione concre-
tis. Porphyrius suspicabatur non modò
dæmones, sed etiam deos aliqua passione
tangi, quoniam inuocationibus mouean-
tur. Voluntas boni in Deo, diisq;, qui sunt
bonitates, excellētior est. ideoq; liberior
quàm vita nostra electiua circa bonum.
Itaq; dij nō quia inuocantur, mouētur ad
bonū hominibus adhibendum, sed spōte
nos ad bonū prouocant, nobisq; inuocan-
do conuersi occurrunt vltro, ostenduntq;
aliquid, atq; largiuntur. Putant quidē ho-
mines se esse liberos ad petendū. Esto er-
go, dij liberiores ad dandum. Dij propter
liberā voluntatē boni, actionemq; peren-
nem, atq; perfectā omnibus benefaciunt,
cū primū ad illos sunt inuocādo con-
uersi. Anima in supplicationibus ad con-
templationē perueniēs diuinorum, vitam
priorē obnoxia passionib⁹ transmutat in
vitam passionis expertē, dum subit actio-
nē vitamq; deorū. Quomodo igitur sup-
plicationes nostræ passionibus deos tan-
gūt, cū & animas antè passiuas reddant
b 3 à pass

à passionibus liberat? Supplicationes animi
 influxui deorum aptum efficiunt, qui
 & ultro facile peruenit propter diuinam
 amicitiam omnia connectentem.

10

De ira Deorum.

QVando à benefica cura deorum,
 quasi à lumine solis nos diuertimus,
 in tenebris statim sumus, diciturque
 Deus nobis iratus. Placare igitur deorum
 irā, est ad illos supplicādo redire. Placatio
 eiusmodi nō affert passionem deo, immo
 & animū à prioribus liberat passionibus.
 Dij, dæmonesq; diuini suppliciter adora-
 ti, cultiq;, mala multa repellunt, quæ alio-
 qui naturaliter euenirent.

// *De necessitate, & libertate Deorum.*

NEcesse est deos ita se habere, vt sunt,
 non necessitate extrinsecus illata,
 sed naturali sibi, optimaq; sibi: ideoq; ma-
 ximè voluntaria, quā & nollent vnquam
 optione proposita aliter se habere. Por-
 phyrus, multiq; philosophi dicunt deos
 quidem esse intellectus puros, dæmones
 autem intellectus, vel participationes in-
 tellectus, aliquos animales. sed Iambli-
 chus non ita rectè poni dæmonum pro-
 prietatem obiicit, nam & animæ intelle-
 ctus

ctus sunt animales, & intellectus ipsius participationes quædam, neque rursus deorum proprietatē rectē poni, nam puris intellectibus dii præfunt.

12 *De differentia Deorum ad Dæmonas
apud Græcos, atq; deuotissimos.*

Di non secundum rationem intellectus ipsius, sed vnitatis, & bonitatis, & intelligibilis obiecti ritē definiuntur.

Porphyrus suspicatur intellectus puros, separatōsque habitudinē ad sensibilia non habere, neque preces audire. Principalis cultus, separatis substantiis tamē est adhibendus. in hoc utique cultu excitatur animæ summū, summisq; coniungitur, supremi in vno omnia nostra comprehendunt, atque cognoscūt, actionesq; orationum religiosarum in seipsis comprehendunt. neque à se discedūt, sed in se stantes orantium intentioni prorsus interfunt. supplicare verò humillimē cōuenit. agnoscere enim vilitatem nostram, si superis conferamur, efficit ut maximē supplicemus, cōuertamurque ad illos omnino, & assidua consuetudine similes euadamus. Apprimē verò conferunt orationes missę diuinitus, quibus diuina vis inest: hæc contra Porphyrium opinantem colendos nobis esse propriē mundanos deos, quia
b 4 sent

sentiant. Item supplicationes diuinarum mentium puritati minimè cōuenire. Iamblichus conuenire putat propter sensum intimum, qui supplicationibus inest, præsertim quæ diuinitus. Intellectus puri in sensibilia noscunt.

13 *Item supplicationibus.*

POrphyrius ait, materialia quædam in supplicationibus adhiberi, ideo adhiberi diis tantū illis, qui sint animalia. Respondit Iamblichus, in iis materialibus ultra corporeas qualitates latere etiam rationes, & species, & mēsuras incorporeas, atq; diuinas, per quas quæ adhibētur sunt congrua diis. Profectò quicquid admouetur quomodocunque cōsentaneum, & simile diis, mox dii adsunt, coniunguntur, exhibentq; munera, precesq; exaudiunt. Parua quædam congruitas rerum nostrarum ad deos nobis sufficit, vt aliud ab illis hauriamus. Illi enim ad hoc semper promptissimi sunt propter bonitatem naturalem, mirabilemq; potentiam. Causa verò præpotens agit in materiam, vel exilitur præparatā. Porphyrius ex eo distinguit dæmones à diis, quòd illi sunt incorporei, hi verò corporei. Iamblichus ait, per hæc substācias, & proprietates eorum discerni non posse.

De

14 De differentia inter deos, & daemones,
atque de cœlestibus.

Dij cœlestes dici incorporei possunt, quoniam ad suam excellentiorem actionem, & vitæ felicitatē nihil à corporibus impeditenti contingit. Sed quatenus dij ad ipsum vnum tendunt, corpora sponte contēdunt eodem, neque continēt animas, sed excellentissimè continentur. Cœleste corpus rebus est incorporeis cognatissimum; propter naturā simplicem, indiuisam, cōstantem, & actionem vnam, id est circuitum, & vitam sibi cōgenitam, atque lucem. Non fit in cœlo compositio ex anima, & corpore, in tertiam naturam vnam, sed prorsus ad naturam animæ trahitur, atq; est quasi visibilis quædam anima, fortè cœlum est lumen ipsum sine materia, & sine dimensione. Dimensio enim ibi propter amplam præsentiam eius apparet. Vnde cœlum est anima cœli se ipsam accommodans oculis, rebusq; caducis, atque circulus ille est circuitus animæ. lumen est intellectus eiusdem. Sicut in infimo corporum forma fit materialis, sic in summo materia fit formalis: & corpus animale non anima corporalis, si qua modo est in cœlo materia. Sicut summus aër fit igneus, ita cœlestis ignis fit

b s

fit animalis. Anima illa intellectualis euadit, intellectus boniformis efficitur. Cœlestia animalia dici incorporea possunt. Omnes cœlestes boni sunt, atq; benefici, suspicientes tantū ipsum bonū, & hoc intuitu agentes æterno. Virtutes inestimabiles cōpertæ sunt, tum in animalibus cœlestibus, tū in earū corporibus infitæ, tum per deflexus in omnia sine impedimento usque ad infima descendentes, cōmunicatæ tam diuiduis quàm in speciebus, immutabiles vbique, quāuis in materia mutabili regētes generationē perpetuo quodā ordine, semperq; beneficæ. perinde fluxū cœli in materiā discordibus plenā resultat aliquid nobis dissonū. Tēporalia tēporaliter æterna capiūt. Corpora incorporea corporaliter. Materialia hæc immaterialia cœlorū vires mutabiliter, & inordinatè suscipiūt. Quæ sunt in mundo diuino, figurata non sunt, quāuis vt figurata recipiātur in cœlo: sic cœlestia nō sunt mala, quamuis hic suscipiantur, vt mala. Vires cœlestiū omnes inde bonę descēdūt, in hac aut cōtrariorū permissione mutātur. ideoq; qualitas, quæ nocet in terris, alia iā est præter illā, quæ cœlitus hucusq; peruenerat. Primo quod datur, aliud qdē est in datore, aliud aut extra, etiāsi in seipso permaneat. præterea

terea est & minus. Secūdo dū in subiecto
viliori suscipiūtur, fit & vilius. Tertio pro-
pter naturā suscipiētis diuersam suscipitur
modo diuerso. Quarto qualitatibus inter
se differētibus, quæ à subiecto eodem pa-
riter capiuntur. Quinto patiente subiecto
patitur. Sexto ex omnibus subiecto com-
prehensio aliud quiddam postremo resul-
tat, Influxus cœlestes immateriales exten-
dunt. Saturni quidem vis contentiua est.
Martis verò motrix. Illa verò per accidens
frequenter obest, quando materia frigi-
diore suscipitur, hæc autē quando feruen-
tiore. Itē illa nocet, quando recipitur, per
modū congelationis accipitur. hæc quan-
do per æstum, quod quidem sit pro dis-
positione materiæ, id est, quando videli-
cet materia illa, neq; satis calida est, atque
est interea densior. hæc autem per se est
calidior, atq; subtilior. Lux, colorq; solis,
quamuis offendere languidum videan-
tur, necessaria tamen sunt ad vitam, simi-
liter omnes cœlestium influxus veniunt
salutares quamuis subiecti, vel peruersi-
tas peruersæ recipiat, vel debilitas facile
tolerare non possit efficaciam supero-
rum. Omnes motus conferunt, & vniuer-
so, & necessariis partibus vniuersi, quāuis
interim inter particulas minimas sub hoc
motu

motu vel alia lædatur ab alia, vel tales particulæ nō facilè motum vniuersi sustineant. Sicut in chorea, dum singuli harmonicè saltant congruuntq; gestibus inter se, & toti choro digitus, & pes premittitur, & offenditur. Et si quid debile incederit, pessundatur.

15 *De vicinitate cœlestium corporum ad species incorporeas.*

Dij cœlestes principium suum habentes in mūdo intelligibili, dum ideas sui cōtemplantur, in eo mouēt cœlos hoc ipso actu intelligētiae, voluntatisq; efficaci admodum, & perpetuo. Ideoq; sine labore regunt, quod ex ordine semper constante euidenter apparet. ita verò affectis diis separatis coniuncti sunt potius quàm corporibus. Regimen circa cœlos nō potest deos ab intelligentiæ intentione distrahere, cū eò potentius, faciliusq; regant, quò illic attentius speculatur: ex hoc enim procedit & illud, idē quoque nostris accideret animalibus, si causam suam cōtēplarentur, vnde est, & vegetādi facultas.

16 *Confirmatio Superiorum.*

Mens diuina per ideas suas deorum cœlestiū animas procreat, atque per eas cœlestia corpora, & vtraque sibi coniuncta perpetuo retinet. Dij mundani,
qui

qui & intellectuales species nominantur, inter se vniti sunt, tum quia cuncti idem exemplar, in quo sunt species intelligibiles contuētur, tum quia exemplar illud in quolibet deo immūdano viget vbique totum. Non spatium, non subiecta diuersa prohibent, quin quælibet essentiæ incorporeæ vbique sibi inuicē insint. Dij mūdani in se inuicē sunt, suisque ideis, tū quia sunt ab vno, & referuntur ad vnum, tum quia diuina vnitas vbique præualens vnit eos, tum quia procedunt inter se, & conuertuntur, mutuóque accipiunt. In cōpositis naturalibus vnitas aduentitia est dependens à superioribus, & à multitudine vincitur. In formis separabilibus vnitas superat multitudinem, & in diis adeo superat, vt illorū esse sit vnitas quædam: dico autē quædam, quia primum principiū est ipsa simpliciter vnitas. Cū igitur vnitas in diis intrinsecus ita præualeat, meritò à prioribus exuberat in sequentes: ita vt hi in illorum vnitate consistant, qua vnitate quasi omnibus cōmuni cuncti sunt vnum actu quodam, sicut corpora inter se potentia quadam materiali sunt vnum. Dij cœlestes inuisibilibus diis penitus sunt vniti, tum quia cœlestes animæ sunt extra corpora, tū quia dij superiores, id est ideæ
vnita

vnitatem infinitam habent, prout omnes sunt in quolibet, per quam vnitatem sibi & inter se deos sequentes vniunt. Cum enim omnes dij definiantur per vnitatem, vna cōmunis vnitas dilatatur in omnes, per quam sunt vnum actu cūctorum vno ad vnum prorsus obiectū, & principium, atque finem, in eodem omnes puncto simul, atque momento.

17 *De Providentia & de Dijs, atq; Dæmonibus.*

DEorum providentia vniuersalis est, dæmonum verò particularis. Deus primus dat omnibus omnia, dij sequentes omnibus aliqua largiuntur. Dæmones, atq; animæ aliquibus solum, & aliqua tantum. Sunt dij inuisibiles, sunt & in cœlo visibiles, sunt & dæmones: dij quidem in cœlo conspicui in ipsa vnione ad deos occultos existunt, dæmones autē longè ab illis distant, velut à contēplatoribus puris ipsi in agēdo propensius occupati. Ideo & à diis cōspicuis longè distāt. Item essentia vtrunque deorū, & potētia, providentiaque vniuersalis est per omnia tendens: dæmonum verò natura providentia particularis circa res quasdā, atq; prouincias. Item dij corpora sua adeo supereminēt, & corpora adeo his obsequuntur, vt à corporibus separati dicantur. Dæmones verò contra-

ria

ria ratione magis affecti sunt, & copulati corporibus. Itē dij sunt architecti, dæmones verò ministri. dæmones, quòd occulti sunt sensibus, dij rationi quoq; humanæ: quòd si fortè aliquando dij appareant, circa terrā adhuc dæmonibus aëris erūt præstantiores. Mutatio enim loci, vel officij, naturā nō mutat diuinā. Denique dij à potentiis fluentibus in generationem liberi sunt, dæmones verò nequaquam. Confutat quæ ex historia Porphyrius adduxerat, scilicet fieri multa ad deos quasi passibiles essent. Quia lex sacrorum iubet à passionibus esse inter sacrificia liberum, quæ quidem lex est data diuinitus etiam à primo patre mundi, à quo & omnia symbola in sacrificiis significantia aliquid occultissimū. Deniq; quæ in sacris ritè fiunt, habēt causam diuinā adeo à passione remotam, vt nec ratio eam possit attingere. Vulgus rationē ceremoniarum diuinitus institutarum attingere nequit, verūtamen assignare conatur. ex suis igitur passionibus assignando, diis passiones attribuit. Vulgus erga potentes vtitur gestibus venerationis, & donis vtitur ad deos eisdē. Sed erga homines id agit, tum passionibus suis, tum propter passiones maioris, putat autē & similes passiones diis inesse, quæ

quæ hominibus potentibus insunt, atque propter similes passionēs in subditis, adoratoribusq; diis talia exhiberi. Sed re vera ceremoniæ diuinitus institutæ nō passione aguntur vlla, sed admiratione potius, & veneratione, & constante prorsus intelligentia, gaudiōque persimili.

/ & Quo differant Dæmones, Heroës, Animæ.

Sunt in diis vires generatiuæ, opificesq; , sunt & viuificæ, quæ & in prioribus sublimius continentur. Primæ latius diffunduntur quàm secūdæ. Secundæ per primas definiuntur: dæmones post longum earum processum exordiantur, vbi iam ad partitionē plurimā deriuantur, heroës definiuntur per secundas, id est, viuificas antè quàm deueniāt ad postremum. Nam in postremo earū exordiantur animæ: officium ergo dæmonū est opificium circa naturas mūdanas, vsque ad singula trāfigere simul, atque perficere, & animas ligare corporibus. Heroum verò est viuificare, ratiocinariq; , & animas custodire, easq; à corporibus soluere. Dæmonum officium latius est quàm heroum: illi circa vniuersum magis, hi circa animas potius operantur. Nō dicimus animas fieri, sed accipere à dæmonibus, heroibusq; nonnihil, & ex se multa insuper adhibere, exordiriq; suū offic

officium circa diuinorū finem: non quia diuina non vltius agant, sed quoniam animæ in vltimis diuinorum officiis adsciscuntur. Item anima ex se tam varias viuendi formas promere potest, vt pro earū congruitate singulas habitet mundi plagas. Potest & congredi quibus vult, iterūq; regredi in seipsam, & tā diis quā inferioribus se coniungere, quatenus rationes diuinorum sicut inferior promit: etsi sæpe per demones, heroësq; iungatur diis, potest tam per sua quædam media ab illis differentia se coniungere diis. Anima nonnunquā conciliat se diuinis per alias harmonias essentiæ, actionūq; suarum, quā sint illæ, per quas demones superioris se coniungunt. Etsi anima non seruet vitæ tenorem adeo similem, tamen sæpe benefica voluntate Deorum illuminata demones supergreditur ad vitam angelicam potius quā animalem. Anima quauis videatur omnes rationes, & totas in se species exhibere, tamen determinata semper est secundum aliquid vnum, id est, vnā speciem. Atque interim ex causis præcedentibus aliās aliis seipsum coordinat ipsa se mouens.

Quando alia numina aliter appareant, atque agant.

c Omnes

19 Mnes superi inuocati veniunt in con-
 spectū, sed alij sub aliis formis, viri-
 busq; occurrunt. Animæ quoq; stellarum
 nouis quibusdam modis aspectū mouent.
 Deorum visa occurrūt vniformia, simpli-
 cissimaq;, archangelorū aliquantō minus
 vniformia vel simplicia. Angelorū quoq;
 minus, dæmonū varia iam, principatuum
 magis varia, sed ordine varietatis miro,
 heroū his quasi similia, principatū varia
 admodū, ordinata parū. Animarū scilicet
 particularum omniformia. Cum enim di-
 uersi sunt superi naturis, actionibusq;, &
 modo suo appareant singulis, meritō di-
 uersi diuersis modis occurrunt. Dij in
 aspectū veniūt admodū insalutares, archā-
 geli horribiles simul & mansueti: mitio-
 res angeli: dæmones metuēdi: heroēs ve-
 rendi minus: principatus stupendi: princi-
 pes noxij & infesti: animæ similes heroi-
 bus, quamuis inferiores. Deorū imagines
 apparent penitus immutabiles, magnitu-
 dine, forma, figura, actione: archāgelorū,
 & angelorū gradatim minus immutabi-
 les, sed prope Deos: dæmonum mutabiles
 quidē magnitudine, atq; forma, his enim
 aliās aliter apparēt, sed eadē agnoscun-
 tur: principatū immutabiles: heroū fer-
 mē sicut dæmonū: principū multiformiter
 varian

variantur: animarum mutabiliore longe
quàm demonum. Dij apparent cum quie-
te quadam, & ordine archangeli cum eif-
dem, sed his adhibet efficaciam: angeli eif-
dem scilicet quieti, & ordini adhibet mo-
tum ordinatum, & moderatum: demones cum
turbatione ordinem transgrediente: princi-
patus cum stabilitate, constantiaque in seipsis:
heroës cum motu, atque festinantia: princi-
pes cum tumultu: animæ ferme sicut heroës,
sed minori cum stabilitate, & ordine. Deo-
rum pulchritudo occurrit inæstimabilis,
incomparabilis, admiranda, supra modum de-
lectans: archangelorum, angelorumque con-
similis, sed gradatim inæqualis. Dæmo-
num & heroum spiritus per se apparentes
pulchritudinem in speciebus determinatis
habent, sed illi secundum rationes essentialiæ,
hi secundum fortitudinis actum. principatum
pulchritudo principalis est, & nativa: prin-
cipum ficta, adornata, elaborata. Animarum
pulchritudo in rationibus consistit deter-
minatis quidem, sed diuisis magis quàm in
heroum forma, sub una tamen specie compre-
hensis. Deorum actiones, effectusque velo-
ciores sunt quàm intelligentia deprehen-
dere possit, sed interea penitus stabiles
Archangelorum celeritas mista est, quodam
modo efficacibus actionibus: angelorum

cum motu, neq; pariter habēt, vt vnā cum dicto perficiant. Dæmonum actiones celeriores apparent, quā sint effectu, & veritate. Heroēs magnificē quidem incedūt ad actionem, tardius tamen quā dæmones peragunt: principatus cum autoritate, & imperio veniūt ad agendū. principum conatus plurimā quidem habet emphasim, sed defuit ab effectu. animarū actiones mobiliiores sunt, quā heroū, sed debiliores. Deorū apparentium magnitudo totum cælum occupare videtur. Quā incedentē nec terra putatur sustinere posse. Archangelis apparentibus partes mundi quædā commouētur, & lumē præcedit in se diuisum. ipsi verò pro magnitudine dominationis suæ magnitudinē lucis, & figuræ præseferunt. Angelica forma, & lux & minor est, & diuisa magis: dæmonum magnitudo, formāq; diuisa magis & minor: heroica rursus angustior, aspectusque magnanimus: principatus prægrandes, & vasti: principes inflati, superbique, & insolentes apparent. animarū effigies inæquales, heroibúsque minores. Deniq; quilibet pro magnitudine potētiae suæ, & imperij latitudine magnitudinem formæ, lucisque præfert. Deorum spectacula prælucida nobis occurrūt. fulgentiōque ad summū,

& splendore dearticulata mirificè, & lucidiora quàm sint re vera: archangelorum vera, perfectaque: angelorū effigies speciem eandē seruant, præterquam quòd à notitiæ plenitudine agnitionis discretionē deficiunt: dæmonum exilia, & quasi caduca: heroum exiliora: principatuum perspicua: principum obscura, sed vtraque imperiosa: animarum vmbrosa. Deorum imagines quamplurimo splendore coruscant: archangelorum quoque præfulgidæ: fulgidæ insuper angelorum: dæmones turbidus ignis apparent: heroës mistum lumen ex pluribus habēt: principatus quidem purius: principes autē ex dissimilibus, contrariisq; confusum ostendunt: animæ ignem reddunt plenum ex multis generationis admistionibus, atque diuisum. Deorū imagines occurrunt tanquā ignis indiuiduus, ineffabilisq; implens vniuersum mundi profundum: archangelorum ignis etiā indiuisus, habēs circa se, vel ante, vel retro quamplurimam multitudinem: angelorum diuisus ignis, sed in ideis absolutissimis: dæmonū magis quoque diuisus, sed angustius circumscriptus facile exprimendus, & apud illos, qui superiora viderunt, facile cōtemnendus: heroicus ignis habet, quod horum

consimilia, sed nō æqualia. principatum
 ignis apprime lucidus: principum aliquid
 habet opaci: animarum valde diuisus, &
 multiformis, atq; ex multis mundi natu-
 ris admistus. Deorum ignis omnino sta-
 bilis est aspectu: archangelorum stabili-
 tatis particeps: angelorum stabiliter mo-
 uetur: dæmonum instabilis: heroum pro-
 perantior: principatum quietus aduenit:
 principum verò tumultuosus: animarum
 ignis multis motibus transmutatur. Dij
 animas perfectissimè purgant: archangeli
 sursum reuocant: angeli tantum solunt
 à materiae vinculis: dæmones ad naturam
 trahunt: heroës ad curam sensibiliū ope-
 rum deducunt: principatus quidem præ-
 sidentiam mundanorum, principes verò
 materialium studium exhibent: animæ,
 cū apparent, contendunt, trahuntq; in
 generationē. Quicquid purum, firmumq;
 est in imagine nobis occurrente, superio-
 ribus attributo generibus. Iam verò præ-
 falgidum eius, quòd in seipso firmiter
 permaneat diis attribue: quod verò ful-
 get, atque permanet quidem, sed quasi in
 alio, archangelis: quod in alio permanēs,
 angelis. Item quod mobile est, & vaga-
 bundum, & alienis plenum naturis, ubiq;
 inferioribus ordinibus attributo. Dæmo-
 nes

nes mistos in se habet mundi vapores, ferunturque instabiliter prater vel iuxta mundi motum: heroibus generatiue spirituum compositiones admiscuntur, circa quas & ipsi commouentur. Principatus eodem modo permanent, mundanum quod habent ostendentes: principes materialibus liquoribus pleni sunt: animae superfluis maculis, & alienis spiritibus sunt repletæ, quibus cum quoties appareret, vnumquodque horum generum se ostendit. Dij materiam repente consumunt: archangeli paulatim, angeli solunt ab ea, & ad sublimia reuocant, daemones diligenter exornant eam, heroës coaptant ad eam competentibus ubique mensuris eam strenue commodeque curantes: principatus adstant ei supereminentes, & hoc pacto seipsum ostendunt: principes impletos se penitus materia monstrant: animae purae quidem seorsum à materia veniunt: impurae verò materia inuolutas se nobis ostendunt. Exhibent insuper alij nobis alia. Dij praesentes dant corpori sanitatem, virtutem animae, menti sinceritatem, omnia nostra impropria principia reuocant, quod in nobis est frigidum, letiferumque, delent, calorem fouent, efficaciorumque reddunt ad vitam: faciunt quoque, ut omnia animae, menti que congruant,

gruant, & mensurentur eisdē, harmoniāq;
intelligibili lumē effundunt: quódue non
est corpus, ostendunt tāquam corpus ipsis
animæ oculis per corporis oculos. Ar-
changelī eadem agunt, sed nō adeo suffi-
cientia, vel permanētia, vel extra propor-
tionem nostrā: angeli bona etiā magis
particularia diuisē distribuūt, effectūmq;
agunt valde ab intimo eorum vigore de-
ficientem: dæmones præsentia sua corpus
grauant, morbis affligunt, aliter puniunt,
animas quoq; ad naturā trahunt, & à cor-
poribus, cognatōq; eorū sensu non disce-
dunt: atq; eos, qui ad ignem cœlestem, di-
uinūmque cōtendunt, circa locum inferio-
rem detinent, nec à fati vinculis soluunt:
Heroēs alia dæmonibus similia faciunt,
propriū verò id habent, quòd ad opera
quædam generosa, magnāq; nos suscitāt:
principatus apparentes bona largiuntur
mundana, relq; vitæ huius omnes suppe-
ditant: principes materialia, terrenāq; bo-
na: animæ cū apparēt, si animæ sunt pu-
ræ in ordine angelico constitutæ, sursum
reuocant, salutem animo præbent, spēmque
sacram, sacrāque dona, quæ sperantur: ani-
mæ impuræ ad generationem detorquent,
spem frustrantur eius fructus auferentes,
passionibūque intuentes implent animā
corp

corpori copulantibus. Ordinem quoque, quem vnusquisq; obtinet, in apparēdo designat: dii ostendunt Deos, vel angelos circa se adstantes: archāgeli angelos præferunt, vel præcurrentes, vel circumstantes, vel sequentes, siue aliam quādam turbam angelorum quasi stipatorum circumualantium: angeli opera ordini suo congrua præferunt. Boni dæmones opificia sua, & bona, quæ tribuunt, in conspectum adducunt: dæmones vltiores ostendunt suppliciorum species. dæmones alij quomodo-
cunq; prauī occurrunt circundati feris letiferis, voracibúsq; principatus, prouincias mundi quasdam secum demonstrant: principes, conditionē materiæ ordine carentem, erratēque secum afferūt in conspectum. Anima quidē tota in nulla particularium specie detenta ignem ostendit sine certa specie circa mundū totum, quo animæ mundanæ natura significatur indiuisa, & vna, & nulli addicta speciei. Anima purificata igneam ostendit figuram, ignem purum, & lumen micans, simúlq; stabile, & ipsa vnā cum duce sublimi sequitur, bona voluntate gaudens, atq; ita in operibus suis ordinem, quem obtinet, patefaciens. anima verò, quæ deorsum labitur, occurrit trahens secum signa vin-

culorum, atque pœnarum, materialiumq;
spirituum compositione se grauata ostendit, turbationibusq; materiæ dissimilibus occupatam, seq; subdentem imperio dæmonum generationi fauentium. Singuli cum apparent, ostendunt prouincias, fortesq;, quas sortiti inhabitāt, aërij quidem ignem aërium, terreni verò terrenū, atque nigrum, cœlestes autē ignem splendidiorē. atque in his tribus terminis omnes distributi sunt eorū ordines. Dij demonstrant omnium ordinum principia in se, cum apparent. Angeli declarant se ab archangelis dependere: dæmones, heroësq; patefaciunt se superioribus ministrare, quamuis aliter hi quàm illi: principatus, principesq; præfecturā ostendunt. Illi circa mundū, hi circa materiā animæ declarant se superiorum postrema tenere: vnde vnā cum seipsis primi quidem prima loca designant, secundi secūda, tertij tertia, cæteri; deinceps eodem ordine. Dij tenuitate luminis tanta effulgent, vt corporis oculi non possint capere, atq; perinde afficiantur, vt pisces ab aqua turbida, pinguiq; tracti in aërem tenuissimū: qui enim diuinum spectant ignem, non potentes ignis diuini respirare subtilitatē, cum primū spectare videntur, virtute deficiunt, atque
innato

innato spiritu, prorsus intercluduntur. Archangeli quoque splendorē emittunt, subtiliorem, purioremque, quam tolerari queat, non tamen adeo intolerabilem, sicut dii. Angeli occurrentes tolerabilem perficiunt aeris missionē, ut sacerdotes eam attingere possint. Dæmones, cum apparent, nihil totus aer compatitur, nec eis circumfusus aer fit subtilior, neque præcurrit lumen, in quod eorum species emicat, aerem antici- pans; neque circa illos circumlucet aer undique: heroibus apparentibus plagæ quædam terrę commouentur, sonitusque circumsonant, totus verò aer non fit subtilior, neque adeo ineptus sacerdotibus, ut sustinere non possint. Sub principatibus circumcurrit eos visorū circumuolutio plurimorū difficilis toleratu, & volumen eiusmodi circa eos, est mundanum: circa principes verò terrenū; neque tamen supermundana subtilitas, neque supremorū elementorum. Animis apparentibus, aer apparens magis conatus est eis, earumque descriptionem suscipit coaptatus eis. Affectiones inuocantium animorum occurrentibus diis excedentē reportant perfectionem, actionemque, & amorē diuinum, incredibilemque lætitiā: archangelis contemplationem intellectualem summopere puram, immuta

mutabilēque potentiam:angelis rationalem cognitionē, virtutēque in ordine positam:ad summū dæmonibus appetitū generationis, atq; heroibus talia quædā, & insuper studia ciuilis gubernationis:principatibus,vel principibus motus mundanos, vel materiales agunt animo naturæ, operumq; fatalium expletionē animis, appetitus, generationis,& studia corporum curandorū. Deorum apparitio veritatem, potestatem, actiones ad summum corroborat,& bona præbet amplissima,archangelorū similia, sed particularia magis, & cognitionem, potentiāque non simpliciter, sed ad hoc,& ibi,& tunc,& hoc pacto, angelorum etiam determinata magis:dæmonū non animæ bona, sed corporis, corporeaque, quādo mūdanus ordo cōcedit:heroum dona Reip.mūdane, siue terrene: principatuū mundana:& omnia vitæ cōmoda principū, inferiora, id est magis materialium copiam:animarum, quæ ad humanam vitam cōferunt familiari prorsus occurſu. Porphyrius narrauit opinionem dicentē communem hoc est diis, angelis, dæmonibus, omnibus deniq;superis,cū apparēt, ostentare se,& iactare mirifice,& imaginariam similitudinem ex se producere. Iamblichus vtranq; confutat. Deus,
angel

angelus, dæmon bonus, docet hominem. cum apparent, quæ qualis vere vera sit eorū essentia, nihil ultra, vel citra veritatē loquentes. Sicut enim lumen naturaliter, & assidue solē sequitur, sic veritas Deum, eiusq; pedisequos, præsertim cum perfecti, pleniq; sint, neq; egent, neque possunt sibi ultra quā sint, arrogare. Quando in theurgia, id est deifica, & sacerdotia facultate delinquitur, tunc non bona quidem numina, quæ optantur, sed deteriora, malaq; nobis occurrunt sub prætextu bonorum: mali enim spiritus in similitudinem bonorū se sæpe transformāt, iactabundiq; veniunt, & supra quā sunt, sibi arrogāt. Nempe ubi initium primum adulteratum suboritur, mēdacium plurimū ex peruerſitate procedit. Oportet sacerdotes apparitiones spirituum regula ordinis totius examinare, & meminisse arrogantiam iactabundā non esse vllō modo propriā veris spiritibus, atq; bonis. Et cauere ne à ritu sacrorū aberretur vnquā. Ac si in errore apparitionis quadā repente insolentes aduentent, non decet ex earū conditione communem, omnemque numinum naturam, cōditionemq; perpēdere. Quæ enim multis seculis, & operoso labore in sacris cōprobata sunt, nefas est ex nonnullis re-

pente incidētibus temere iudicādo muta-
re. Et si falsi spiritus mentiuntur, boni ta-
men circa ignem veridici sunt, atq; legiti-
mi. In omni siquidem genere principalia
primum a seipsis exordiantur, sibiq; ipsis
præbent, quod cæteris exhibēt. idq; fit in
essentia, vita, motu. similiter superi verita-
tem omnibus exhibētes, primo de seipsis
vera prædicant, ipsamq; eorum essentiam
præcipuè contemplationibus patefaciūt.
Ideoq; ignem per se, propriaq; forma spe-
ctandum sacerdotibus rite demonstrant.
Non enim est caloris frigefacere, vel lu-
minis obtenebrare, atq; occultare, vel vl-
lius per essentiā aliquid faciētis, aliquādo
cōtraria facere. Phantasma, id est simula-
crum nullū ab aliquo sine natura eius.
sed solū per modum idoli specularis va-
nè trahit animum intuentis, fallitq; dum
simulat se esse aliquid, de cuius natura ni-
hil habet. Est igitur causa falsitatis, quod
nullo modo cōpetit alicui essentiæ veræ.
Ideo neq; diis, sed hi, eorumq; sectatores,
non exiles, inanesq; sed naturales, & ve-
ras sui reuelēt imagines, non quidē specu-
lares (vt dixi) vanas: cur enim eas mitte-
rent? non vt demōstrent essentiam suam,
atque potentiam. nam illæ ab hac ex tota
natura deficiunt, non etiam ad intuentium
vtili

utilitatem. Quæ enim utilitas est ex mendacio simul, atq; deceptione? Non deniq; ob hoc mittunt, quia natura eorum sit ita ex se idolū mittere, nempe essentia firma in seipsa consistens, & ita reliquis essentia, veritatisq; causa nullo modo in aliud mittit imitamen sui vllum fallax, & deceptoriū, quod simul & se esse aliquid, de cuius natura nihil habeat. Neq; igitur dij, neq; sequaces eorum vel transformāt naturam suā in aliqua simulacra, neq; hæc in aliud ex se producant, sed veras sui formas in veris animæ moribus illustrent, atq; demonstrant. Nota huic simile illud, quòd in patria mens beata diuinā essentiam videt non per imaginem ab ea creatā prorsus deficientem, sed per eādem essentiam, sicut is, qui lumen videt per lumen in lumine: non sicut qui calorem per lumen, vel qui corpus speculo. Substantiæ separata, non habent vllum sibi commune genus. Item dij, angeli, dæmones boni non apparent phantastico modo, sed proprio prorsus, & vero. Spiritus verò mali phantastico, fallaciq;, neq; decet ex cōditione, qua hi apparent nobis, reputare modum, quo boni sua præsencia formant animam, Porphyrius ait, cognitionem quidem diuinorum esse rem sacram, ignorantiam vero

verò profanam. hæc Iamblichus compro-
bat: quia cum dii per intelligentiam agant
entia, meritò nos per intelligentiã entium
placere diis, atq; probari, sed operationẽ
religiosam anteponit intelligentiæ: tan-
quam quæ sola sit efficax ad acquirẽdam
animæ cum Deo deificam vnitatẽ. Tanta
est virtus sacrorum rite Deo factorum, vt
etiam si hæc ignores, piẽ tamen obserues,
non minorem habeant efficaciam. Non
enim intelligentia coniungit sacrificato-
res Deo, alioquin philosophi vnionẽ dei-
ficam reportarent.

20 *De virtute Sacramentorum.*

Observantia decens præceptorũ, ope-
rumq; diuinorũ, quæ omnẽ excedunt
intelligentiam, atque symbolorum, sacra-
mentorumq; potestas mira solis nota nu-
minibus, præstat nobis deificã vnionem.
Quãdo operamur in sacris, nõ cõficimus
per intelligentiã sacramento, alioquin &
actio eorũ intellectualis foret, & daretur
à nobis: cõtrà verò & nobis nõ intelligẽ-
tibus, hæc propriũ opus peragũt, & deorũ
potestas, quò hæc referũtur, ineffabiles ex
se ipsa proprias agnoscit imagines non à
nostris intelligentiis excitata. Vniuersa-
les enim causæ à particularibus effectibus
non

non mouentur: vnde nec ab intelligentiis nostris diuina principaliter mouentur ad operandum, sed intelligentias, & affectionem optimam, puritatemq; præcedere necessarium est, tanquã concausas quasdam. Quæ verò principaliter diuinã prouocant voluntatem, ipsa sunt sacramenta diuina: atq; ita diuina à seipsis incitantur, neq; ab ullo subdito principiũ actionis accipiunt. Ne putes igitur totam in nobis auctoritatem esse efficacis rationis in sacramentis, neq; in veritate intelligentiæ nostræ, verum eorũ opus absolui, vel hæc ex nostra deceptione mētiri. Nam nec etiã si nquerimus, quæ genus quodlibet propriè cōsequuntur, subito cōsequimur ipsam eorum in opere veritatem. Absque cognitione quidem nunquam aduenit efficax vnitas ad diuina, neque tamẽ idem est omnino. Quapropter neque diuina puritas per rectam cognitionem efficitur, sicut corporis puritas per sanitatem. sed super cognitionẽ vnita est, & purificata puritas, id est per potestatem cognitione superiorẽ. Neq; igitur aliud quicquam in nobis humanũ ad diuinarum actionũ finem aliquid confert. Cōclude sententiã Iamblichi Aegyptiorum, Assyriorum, sicut in agricultura, medicina, arte imaginum, coitu huma-

no homo materiam opportunè coaptat. causa verò superior, vniuersalisq; adhibet formā: sic in sacrificio, quando fiunt symbola, atq; synthemata, id est signacula, & sacramenta, sacerdos adhibet materialia quædam, quo ordine decus instituit. Deus autē vim efficacē imprimit sacramentis.

21 *vaticinium quid, & vnde.*

Vaticiniū ipsum nec ab arte, nec à natura, nec à naturalibus, vel animalibus rationibus motibús. ve efficitur: neq; sit vllō modo, sed vtrinq; sempiternū est missum ad nos vsq; diuinitus, totaq; potestas præsaga refertur ad deos: & omnis huius autoritas consistit in eis, atq; inde traditur, diuinisq; operibus, signis ve perficitur. spectacula quidem habet diuina, & contēplationes vera sciētia præditas. Cætera verò cuncta, velut instrumenta subiiciuntur, misso diuinitus præsagij dono. quæcūq; ad animā pertinent, aut corpus, vel in totius natura sunt, siue naturis: loca verò, & talia quædā ad vaticinium exiguntur vice materiæ. Non decet vaticiniū deducere sine causa, scilicet à quibusdā nullam in se habentibus præscientiam, sed à diis continentibus in se terminos totius scientiæ rerum. Contemplari decet vaticinium

nium distributum circa totum mūdum, & circa omnes diuīas in mundo naturas: sic utiq; causa vaticinij præcipua est, & communissima, possidensq; in se ipsa quæcūq; sui participatibus exhibet, præcipuè præbēs veritatem qua opus est vaticinio, & in primis essentiā, causamq; eorū, quæ fiunt, obtinens in se ipsa, à quibus necessario procedit, perpetua prælagij consecutio. Porphyrius ait, quādo dormimus, aliquādo præsentire futura, absq; vlla præsentis status animaduersione, etiam si in ecstasi minimè concitemur. Volens arbitror non tam externo influxu tūc diuinitus influēte, quā ex ipsa natura animæ, mentisq; prælagire: Iamblichus ait somnia, quæ humanis proueniūt causis, siue per naturam nostrā, siue per affectus, & cogitationes, & actus, rarò admodū & obscurè nīmū, & sæpius casu quodam attingere verum.

22

De Somnijs.

Somnia quandoq; incitantur in nobis ab inuatis intelligētiis, rationibūs ve, vel ab imaginationibus, curisq; diurnis, quæ aliquando verum assequuntur, plurimum verò falluntur, atque hæc humanis principiis oriuntur, dormientibusq; contingunt vigiliæ nihil habentibus. Somnia verò missa diuinitus non ita contingunt,

d 2 sed

sed veniunt, vel inter vigiliã, atq; somnũ,
vel inter somnum, atque vigiliam, vel in
ipsa vigilia. Tunc breues audiũtur voces,
quid agendum sit admonẽtes, & aliquan-
do spiritus quidam non corpulẽtus, non
tractabilis, se iacentibus circumfundit: qui
tamen non perspicitur, sed alio quodam
sensu, & animaduersione, quæ in consen-
su percipitur, impetu quodam ingrediens,
& se vndiq; circumfundens absque conta-
ctu, atq; mirificè passiones animi, corpo-
risq; expellit, aliquãdo verò lumẽ synce-
rum, quietumq; fulget, sub quo visus clau-
ditur anima patẽs. Sed alij sensus interim
peruigiles sunt, persentiuntq; quando dij
in lumine se ostendunt, & quæ illi loquũ-
tur, arguuntq;, continuata animaduersione
percipiunt. perfectius verò id totum
discernitur, quando visus quoq; perspicit,
atque intellectus corroboratus, quæ fiunt
assequitur, & qui spectant similiter com-
mouentur. Tanta, tamq; differẽtia qualia
diximus, non sunt humana. cõtingunt ve-
rò quando somnus noster est grauedo
quædam capitis, vel inclinatio, & occu-
patio visus, vel medium quiddam inter
vigiliam, atq; somnũ, vel excitatio subita,
vel ipsa vigilia. Quæ omnia diuina sunt
ad deos suscipiendos idonea, diuinitusq;
mittunt,

mittunt, atqui talia quædā præcedūt, quasi
apparitionis diuinę partes. Somnia huma-
nis causis procedentia defectus patiuntur
duos. Nam & in ipso somno omnino dor-
miētibus accidūt, & nos tūc nō distinctē,
vel plenē animaduertimus, aut quę occur-
rūt, aut statū ibi nostrū. Quādo verò diui-
nitus mittuntur somnia, neq; re vera dor-
mimus, & assequimur, animaduertimusq;
clarius quā consueuerimus vigilantes:
ideoq; in eiusmodi somniis maximē po-
nitur vaticiniū. Anima duplicē habet vi-
tam, vnā quidem simul cum corpore, alte-
ram verò ab omni corpore separabilem.
Quando vigilamus, vtimur plurimū vita,
quæ communis est cum corpore, præter-
quā si quando penitus separamur ab eo,
propterea quòd vel intelligam⁹, vel puris
rationib⁹ cogitemus: sed in dormiēdo pe-
nitus solui possumus, velut à vinculis ad-
hibitis animo, atq; vita à generatione se-
parata tunc vti. Quando quodāmodo dor-
miētibus animus à corpore soluitur, tunc
illa vitæ species secūdum seipsam perma-
nens separabilis, separataq; , siue intelle-
ctualis, siue etiam sit diuina, protinus ex-
pergiscitur in nobis, agitq; quēadmodum
sua fert natura. Quoniam verò & intel-
lectus entia contemplatur, & anima ge-
nerab

nerabilium rationes in se complectitur, meritò secundū causam comprehendente futura in præcedētibz sui rationibus ordinata prænoscit. Dictum est de præsagiis animæ redeuntis in se in statu simili somno. In se inquam, id est in rationes seminales, & intellectuales: sed hæcenus sub forma quadam propria præsentis vitæ, id est sub forma particularis actionis huius, & vitæ: sed si mox explicet vniuersam rationum, cogitationumq; formā, secundum quam vixit aliquando. tunc reportabit præsagia pertinentia magis ad vniuersalem mundanarum rerum conditionem, sub qua & particularia passim conspiciere poterit. Si rursus per formam vniuersalem eiusmodi suam ipsi deorū mentibus copuletur, videbit insuper, quæ ad mundum spectant superiorem, & quæ ad hunc, ite per illa tanquam præcipuas causas intelliget absolutius, in quo statu nō solū cogitatio erit perfecta, sed imaginatio quoque habebit imaginamenta sincera de rebus corporeis, atque diuinis. Quoniā vero sunt in anima rationes generabilium penes potentiam eius, tum effectiuam, tū etiam cognitiuā, atq; hæ rationes dependent à rationibus, quæ sunt in diis, ideo anima his coniuncta, rationes in se susci-

rat

tar in actum. Saltem cognitionis amplif-
simum, & sub diuinæ prouidentiae modo,
per quem, & per quas reputat præterita,
futuraq; , & temporalia omnia, eorumq;
actiones, & passiones, passionumq; reme-
dia, & curationes morborum, vitiorumq;
animi, & statuta legum, & artes generi
hominum necessarias: sic in Æsculapij
templo accipiuntur somnia, quibus mor-
bi curantur, ipsaq; ars medendi somniis est
comparata diuinis. Exercitus Alexandri
morbis mox deperiturus euasit discriminē
remediis adhibitis in somno à Dionysio
deo. Lisander rex Aphutim urbē obsede-
rat, & in somno iussus ab Ammone, soluit
obsidionem. Multa quotidie similia fiunt
supra orationem, rationemq; humanam.

23 *De inspiratione diuina, quæ fit in vigilia.*

PORPHYRIUS duas diuinas afflationes
tetigit: vnā, quæ cōmuniter dicitur
in somno fieri: alteram, quæ in vigilia, vbi
afflati, & perciti præfagiunt, ita vigilātes,
vt etiam vtantur sensibus. Neq; tamen in-
terim sunt humanæ rationis compotes.
Iamblichus ait animos verè præfagiētes,
afflatosq; , & cū dormire videntur, non
dormire, & cū vigilare, non propriè vi-
gilare, neq; more hominum sensibus uti.
Animi diuinitus afflati, percitiq; , subie-
d 4 cerunt

cerunt vitam suam penitus afflanti deo. Ideo siue vt vehiculum, siue vt instrumentum se subiecerint, priorem vitæ modum deposuere, atque vel vitam propriam in vitam diuinam cōmutauere, vel vitam suam penitus ad deum agunt. Ideo neque vtuntur sensibus, neque ita vigilant, vt qui vigiles habēt sensus, neque ipsi præsagiunt, vel mouentur humano quodam impetu, atque more, neque suum statū animaduertunt, neq; vllam edunt cognitionē, actionēque propriam, sed totum illic agitur sub forma, actionēque diuina.

24 *Miracula multa sunt à Prophetis.*

QUod autem afflanti diuinitus non uiuant, tunc ipsa animalis vita patet, quia multi eorum admoto igne, nō vruntur, ignem videlicet repellente deo intus afflante: vel si vruntur, non persentiunt, neque pungentia percipiunt, vel radentia, vel vlla tormenta. Item quòd actiones eorum non sint humanæ, cōstat, quoniam per inuia vadunt, pērque ignem feruntur intacti, & flumina transeunt mirabiliter, quod & ipsa sacerdos agit in Cataballis. per hæc patet illos non viuere vitam humanā, nec animalem sensibus, impetūque vtētem, sed diuinam, quasi anima eorum otietur, & deus ibi sit pro anima, moue-
atq;

atq; tanquam excellentior anima. Variæ sunt diuinitus inspiratorum species tum pro varietate deorum, qui alij aliter inspirant, tum pro differentia modorū in spirationibus: hi modi sunt tales. Aut enim deus ipse nos occupat, aut nos ei nos addicimus, totiq; illius efficimur, aut communem agimus ad deum actionem: item vel ultimæ diuinæ potentiæ euadimus cōpotes, vel mediæ, vel suprême. item aliquando nuda est dei præsentia, aliquando ultra præsentiam fit communio. interdum ultra hanc conficitur vnio, rursus inspirationis vel anima sola fit compos, vel etiam corpus subinde fit quodāmodo particeps, vel etiam commune animal ex æquo fit compos. Secundum horum diuersitatem, differentia sunt inspiratorum signa, & effectus, & opera. Secundum prædictam inspirantium, inspirationisve diuersitatem, inspirati alij mouentur vel toto corpore, vel quibusdam membris: vel contrā quiescunt. Idem choreas, cantilenasq; concinnas agunt, aut contrā. rursus corpus eorum vel excrecere videtur in altum, vel in amplum, vel per sublimia ferri, atque contrā. Item voces edunt, vel æquales, perpetuāsve, vel inæquales, & silentio interruptas. Et tum remittunt tonos,

d 5 tum

tum intendunt.

*Inspiratus vacat ab actione propria, ac
25 deum habet pro anima.*

Maximum verò afflationis diuinæ
signum est, quòd ille, qui numen
deducit, insinuatq; , prospicit spiritum de-
scendentem, & quātus sit, & qualis, atque
ab eo mysticè docetur, & regitur. Quin-
etiam qui numen suscipit, ante susceptio-
nem aspicit quandam ignis speciem. In-
terdum verò hæc conspicitur, & presenti-
bus, siue adueniente, siue recedente deo.
Quo ex signo in his rebus periti verissi-
mè discernunt, quæ sit potestas numinis,
quis ordo, & de quibus vera loquatur, &
quæ perficiat, sed qui absque eiusmodi spe-
ctaculis clàm spiritus introducēt, velut in
tenebris, latitantes concutiunt. Neq; quid
agant intelligunt, nisi exigua quædam, id
est signa nonnulla in ipso afflati corpore.
Cum igitur ignis diuini præstantia, & lu-
minis species quædam, ineffabilis extrin-
secus incubet occupato, impleatq; ipsum
totum, & penitus dominetur, & circum
vndique in se complectatur, adeo vt nec
vllam queat actionē peragere propriam,
quisnam sensus, perceptiōve, & animad-
uersio propria potest adesse animo diui-
num ignem suscipienti: vel humana mo-
tio,

tio, passio, peruersio phantasiæ, & alienatio, qualem aliqui suspicantur? Porphyrius afflationem diuinam definit ita, Motio mentis vnâ cum inspiratione dæmonica. Iamblichus ait, in animo afflato diuinitus, neque mentem, cogitationemve humanam ferri, si re vera continetur à deo. Neque dæmonum, sed deorum sit inspiratio, neque rursus definiri debet exitus, & alienatio. hæc enim lapsus significant in deterius, sed potius dici debet reductio, restitutioq; in melius. Est igitur afflatio nihil aliud quàm totos à deo animos occupari, atque contineri. Hinc verò posterius sequitur ecstasis, id est exitus, vel alienatio quædã tanquã consequens ad afflationem accidens. Plato in Phædro dicit antiquos vaticinium nominauisse maniam, id est furorẽ, quoniã soli diuino furore correpti, verè vaticinantur. posteriores autem adiuncto, nominasse mantiam. Itẽ Sacerdotes, Sibyllas, Prophetas, quando prudẽtes sunt, vel paulum admodum, & obscure prælagire, vel nihil: quando verò rapiuntur deo, verè vaticinari. vnde præuidisse apud multas gentes pericula diuinitus imminencia, admonuisse populos, & per sacrificia diuinã Nemesein placuisse. item ait prælagiũ arte factum appellari

pellari putationem coniecturalem, nec vilius esse momenti, si cum diuina inspiratione, & vaticinio comparetur. Iamblichus ait, diuinum afflatum, vaticiniumq; non esse in mente, vel anima, siue vt qualitas in subiecto, siue vt actio in agente, sed totum esse actum ipsius dei ex deo simpliciter dependentem. Actum dico à deo peractum in mente, vel anima simpliciter, vt instrumentis ab omni proprio motu vacatibus, atque ita vera præfagia dari, at si quis motus ex corpore, vel anima, vel qualitas talis interim inferatur, vel præcedat, confundi visa, neque vera vaticinia fore, neque legitimā esse ibi diuinam afflationem, vbi aliquid miscetur humanum. Tres generatim opiniones erant de afflatu, vaticinioq; diuino: prima, causam eius referebat ad animam, secunda ad corpus, tertia ad compositum. Prima ponit ipsum in eo statu, in quo anima tota est redacta in diuinum suum, vel in mentem, aut quando eius actio facta est vehementior, siue amplior, aut quando cogitatio facta est acuta, motuq; velocissima, aut cum mens incaluerit. Secunda ponit illius causam in corpore, quando certam habet complexionem, scilicet vel melancholicam, vel temperatam, siue qualitatem
qua

quandam elemētalem, siue præterea specialem, siue certū spiritum. Tertia causam eius ait certam proportionem, qua corpus, & anima inuicem sunt cōpacta. Iamblichus ait, ipsum non esse opus animæ, vel corporis, vel compositi, nec causam in eis habere. Nam afflatus ille fatidicus agit tum in prædicendo, tum in efficiendo, super omnem humanæ naturæ consuetudinem. Non potest autem homo, vel aliquid hominis ultra terminos suos ad diuinos progredi terminos. Neq; possunt præstantiora à deterioribus generari. causa igitur huius est duntaxat ipsa diuinitas, quando scilicet à diis descendunt in nos lumina, spiritusq; tradūtur ab eis, adestq; nobis dominatio, potestasq; illinc absoluta comprehendens omnia, quæ sunt in nobis, & exterminās penitus propriam nobis animaduersionem, & motionem, proferensq; sermones, per hominem quidem, sed non cum ipsa cogitatione hominis, imò pronuncians ipsa per os furentis extra se positi. Dum videlicet quæcunque sunt in nobis seruiunt tota numini, ceduntq; soli dominantī actioni diuinæ. Porphyrius ait Musicā passiones inferre animo, itēq; sedare, & alios sonos aliis animis, & moribus cōuenire itē cōplexiones, affect

affectionesq; corporis permutare, furorē
mouere, cohibere furorē. Iamblichus ista
cōcedit, sed negat hæc esse causas afflatus
diuini: quoniam sunt humana, partim na-
turalia, partim artificiosa, nec quicquam
in se diuinum habent. Quod videtur suspi-
cari Porphyrius, dicens aliquos afflari,
cū audiunt tibias, vel cymbala, aut tym-
pana, alios verò cum alias melodias. Va-
riis deorum ordinibus respōdent in mun-
do variæ motionum species, certæq; cer-
tis, ex his verò variæ profluunt melodiæ,
quæ congruunt similiter per suos, quæq;
motus certis ordine diis, principiis mo-
tionum, hi, cū ubique sint, & sua potissi-
mum suis impartiant, melodiis sibi præci-
puè congruentibus adsunt præcipuè, no-
strisq; spiritibus per eas affectis se in-
sinuantes occupant hominem, suaq; mox
essentia, & potestate penitus implent. cu-
ius afflationis causa est, nō tam passio ho-
minis excitata per musicam, quàm ipsa ad-
deum musicæ congruentia, cui naturali-
ter deus adest. Quæ ad visum veniunt, ni-
mis imaginaria sunt, & intelligibilia po-
tius referunt. Quæ ad sensum infra audi-
tum, materialia nimis, quæ ad auditum,
media, & animæ congruunt, spirituiq; in-
sinuata cum motu, affectu, significatione
vehē

vehementer afficiūt animā quidem hinc,
& inde corpus. vnde totus homo secundū
proprietas melodiarū, euadit suscepta-
culum huius numinis, aut illius: & qui af-
flati sunt aliter, aliterq; se habent in mo-
tu, & quiete, alijsq; habitibus, pro diuersi-
tate numinum, quibus afflantur princi-
palius quā pro differentia musicæ. Ces-
savit enim iam hic affectus soni, quando
deus agit. Anima in mundo intelligibili
audiuit harmoniam diuinā, cuius hic re-
miniscitur, quando audit melodias haben-
tes diuinæ vestigium, reminiscēs verò ad
eam vehementer afficitur, si est e numero
animarum, quæ ipsam harmoniæ ideam
præcipuè contēplatae sunt in patria. Eius-
modi verò affectu facta familiaris deo,
iam afflatur singulari quadam præsentia
dei, vnde mirabilia facit. huius ergo affla-
tionis, miraculiq; causa est non passio ex
sonis illata, non animæ natura ex harmo-
niā composita, sed similitudo ad deum,
dei q; præsentia. Multò quoque minus di-
cendum est, afflationem in eo consistere,
quòd per musicam & afflationem ipsam
superflua quædam in anima, corporeq;
concreta purgentur. Vaticinij ius non est
ex certa complexione. deorum enim do-
na non variè spirātur secundū corpoream
variet

varietatem. Munus enim diuinum impati-
bile est, & super naturæ vim datur per pro-
prium dei actionē: neque aqua, neque aër,
aut corporeum aliud præbet vaticinium,
sed sacra, quæ fiunt circa hæc, imò men-
tis purificatio vna, cum purificatione ve-
hiculi, intentioq; in deū suscipit vim diui-
nam vbiq; semperq; prōptissimā. Cū
afflatus animus & dicat, & agat supra, &
cōtra naturæ morē, causa afflationis eius-
modi non est naturalis, vel ex corpore
nostro, vel qualitate loci, vel dispositione
cœlesti nascente homine, vel operante,
sed ex dei præsentia ista fiunt, vnde & va-
riæ afflatorum species non sequuntur na-
turales varietates in nobis, sed differentes
species, tum numinum aflantiū, tum mo-
dorum, quibus diuinæ præsentiaē partici-
pes sumus. Quod igitur homines afflati
diuinitus alij conquiescant, alij conciten-
tur, alij montes & deserta petāt, aliterq;e
alij se habeant, non procedit ex differen-
tiis naturalium in nobis causarum, vel lo-
corum, vel musicarū, quas nuper audiue-
rint, audiāte, sed ex variis deorum
proprietatibus, quibus afflati reguntur,
atq; ex variis afflandi modis. Porphyrius
tria è multis in medium adducit oracula,
vnum colophonium, vbi aqua bibita, va-
ticini

tici-
 nium veniebat: alterū Delphicum, vbi
 sedens ad os antri vaticinabatur: tertium
 Branchidicum, vbi hauriētes vaporem ex
 aqua prophetabant. Vnumquodq; secun-
 dum naturę suę modum agit circa se effe-
 ctus, & opera. Ideo spiritus ipsi, qui à diis
 pendentes suscitant homines, atq; conci-
 tāt, in hoc ipso opere excedunt omnē na-
 turalem, humanumq; motū. atq; hæc ipsa
 eorum actio nulla conditione similis est
 consuetis actionibus homini notis. Erat
 in Colophone subterraneus locus, in quo
 fons erat. Sacerdos igitur statutis nocti-
 bus sacrificabat, postea gustabat aquā, tan-
 dem vaticinabatur ibi factus præsens
 inuisibilis. Videri potest alicui spiritus di-
 uinus transisse per aquam in sacerdotem.
 Neq; tamen est ita. ipsum nanq; diuinum
 non ita secundū distantiam, diuisionemq;
 transcurrit per ea, quæ participant, sed ex-
 trinsecus cōprehendit, penitusq; illustrat,
 & implet aquam virtute quadam ad vati-
 cinium conferente, scilicet purgatoria. ita
 quòd quando sacerdos bibit, ipsa purifi-
 cat luminosum spiritum nobis insitum, &
 accommodat ipsum deo: qua purificatio-
 ne, accommodationeq; deum capere pos-
 sumus. Sed extat præterea alia dei præsen-
 tia præter virtutē infusam aquæ, ac prior,
 c &

& desuper, circum, & intus illustrans, quæ à nullo abest, modò propter cōgruitatem contingere possit. Adest itaq; subito, vritur propheta vt instrumento, qui interim neq; sui iuris est, neq; animaduertit, quæ loquitur, sed & vbi sit ignorat, vnde & post responsum vix seipsum recipit, quin etiam ante potum aquæ, diem noctemq; cibis abstinet, & ad sacra quædam se reuocat inaccessibilia vulgo. Itaque propter sequestrationem à rebus humanis, syncerum se reddit, aptumq; ad deum suscipiendum. Ex quibus colligitur, duobus modis hic ad deum hominem præparari. vno per purgatoriam aquam factam à deo talem, quæ purificat spiritum: altero per sobrietatem, solitudinem, separationē mentis à corpore, intentionemq; ad deum. Sibylla in Delphis duobus modis suscipiebat deum, vel per spiritū quēdam tenuem, igneumq;, qui erumpebat alicui ex ore antri cuiusdā: vel sedens in adyto super sedē æneā, habentē tres, aut quatuor pedes, & deo creatam, & vtrobiq; exponebat se spiritui diuino, vnde radio diuini ignis illustrabatur. itaque aliquando ignis plurimus simul totus ex antro euolans, vndiq; circumfunditur ei, repletq; splendore diuino. Aliquando, dum inhæret sedi sacra-

tæ

ta deo, per quam accommodatur deo, co-
aptatur stabili vaticinio dei. utrobique ve-
ro per hæc Sibylla fit tota dei, unde subito
deus adest, sed interim separatus, existens
alter præter ignem & spiritum, sedemque
propriam, & omnem eius loci apparatus,
vel artificiosum, vel naturalem. Fœmina
quinetiam in Brancis fatidica, vel sedet in
axe, vel manu tenet virgam ab aliquo deo
datam, vel pedes, aut limbum tingit in
aquam, vel ex aqua quadam vaporem hau-
rit, & his modis impletur splendore diui-
no, deumque nata vaticinatur. Nam ex his
omnibus fit accommodata deo, quem ex-
trinsecus accipit. Quod autem ex nulla
virtute corporea vel animali propria, vel
locorum, instrumentorumve vaticinium
fiat, sed ex præsentia dei venientis extrin-
secus, patet ex eo, quod ipsa sacerdos, antequam
det oracula, multa rite peragit sa-
crificia, observat sanctimonia, lauatur, tri-
dum prorsus abstinet cibo, habitat in se-
cessu, jamque incipit paulatim illuminari,
mirificeque gaudere. Per quæ patet prouo-
cari deum extrinsecus, ut adueniat, & fo-
rinsecus aduenire. & prius quam sacerdos
ad locum aquæ veniat, quodam modo in-
spirari, & in ipso loco, dum spiritus quidam
ex aqua euolat fontis, constat aliud quid-
dam

dam præter hæc esse deum separatum ab his omnibus, causamq; loci, & fontis eiusmodi, totiusq; vaticinij. Virtus, quæ inspirat nobis vaticinium, est absoluta à locis & temporibus : alioquin nō posset omnia simul loca, temporaq; exprimere. Si enim inseparabiliter inhæreat naturæ locorum, materialiumve, vel procedat secundū motum determinatum numero, non poterit, quæ ubique, semperue sunt, nec ipsa ubiq; & semper æquè prænoscere, si autē ab his fuerit absoluta, tanquā præstantioribus, quæ tempore fiunt, vel continentur loco, omnibus, ubicūq; sint aquæ, adest, & iis, quæ tempore fiunt, vndiq; simul adest, atq; in vno simul comprehendit omnium veritatē, propter essentiam eius separatam prorsus & omnia superantem. Vis diuina vaticinij origo est, ubique tota & semper tota. Ea vis nō est à corpore, neq; ab animo corpori addicto, sed absolutis, id est angelis, deoq; qui sunt ubiq;, vel saltē vis ipsa est, ubicunq; est aliquis angelorū, qui sunt ubique : ipsaq; ab omnibus separata corporeis, præsens omnibus, nō comprehensa loco vel corpore, vel anima, quæ in aliqua specie particularium sit addicta. sed hæc ipsa fatidica deorum potestas, & separata est ab omnibus, & ideo tota simul
ubiq;

vbique; adest subito participare potentibus, illustrans forinsecus, & omnia replens, perque; omnia elementa discurrens: nec relinquens animal aliquod, vel naturam, cui pro capacitate sua non imprimat ex se aliquid conferens ad præsagium: ipsa verò propterea implere se omnibus æquè potest, quòd pariter est ab omnibus absoluta. Porphyrius præter vaticinia publicè celebrata cōmemorat aliquod priuatum, eorum scilicet, qui profitentur per certos characteres se spiritus attracturos ad vaticiniū, quod Iamblichus reprobatur. quia, cū totam religionem, sanctimoniamque; negligant solis confisi characteribus, nequeunt ipsam alicuius dei, bonique; numinis præsentiā adipisci, qua solent vera vaticinia dari. sed in eo falluntur, quòd per characteres quidem diis congruos, & intentionem animi, reportant imaginariam quandā à superis apparitionem exiguam, & obscuram. & quoniam interim sanctimoniam negligunt, veniūt sub malorum dæmonum potestatem, qui mentiuntur, & fallunt, & quātulumcunq; indiciorum, apparitionumque; à diis contigerit, peruerunt, atque confundunt. Sed qui veram deorum præsentiā sortiuntur, præsagium reportant verum & immutabile, quod à

c 3 malis

malis spiritibus deturbari non possit. Sicut enim veniente sole, tenebrae eius praesentiam sustinere non possunt, sed subito subterfugiunt, nihil solem impediētes: sic vndiq; refulgente potestate deorum, quae replet omnia bonis, perturbatio omnis, quae solet à spiritibus malis accidere, nullum habet locum, sed repēte disperditur. Bonis enim numinibus omnino praesentibus, mali spiritus evanescent, neq; mouere se valent, neq; splendore obfuscare diuinum. Damnat eos, qui omnem contemplationē, sanctimoniamq; religiosam negligunt, solis confisi characteribus, qui sperant se inclusuros substantiam ipsam alicuius dei, quo praesente vaticinetur. Horū quoq; confidentiam Porphyrius improbabat. Qui etiam narrat praeter hos, esse alios, in quibus phantasia aliquando concitatur, quando certa quaedam adhibuerint, etsi alioquin in aliis mentes compostes sunt, dum sint phantasia furentes in sacris. Quando scilicet vel in tenebris latuerint, vel certa pocula biberint, vel canibus, vel constructionibus quibusdam vsi sint. Tunc ergo furentes imaginantur occulta, futuraq; alij quidem in aqua videntes, alij in muro, alij sub dio, id est sereno aëre, alij in sole, alij in stellis aliis. Lumen
hoc

hoc diuinum venit in phantasiā propriē,
ac siquid extra videmus, mirabile sit, per
visum phantasie pedissequum. Dij vel prę-
sentia tantum sine medio mouent ani-
mum quoties volunt paratum, scilicet vel
lūmē aliquod ex se fundunt: in ætherium
animæ vehiculū, quo imaginationes mo-
uentur in phantasia, quales ipsi volunt, &
vtrouique diuinitas nusquam includitur.
Cum adhibentur prædicta vaticinio con-
grua, attentio quidem animi, & cogitatio
animaduertit, quæ fiunt, quādo diuinum
lumen nō attingit propriē ad hæc, scilicet
ad rationales potentias, sed interim ima-
ginatio furit alienata, quia supra morem
humanum desuper incitatur. Tenent ali-
quādo in tenebris hominē diuinandum.
Nihil enim in eis obstitit venturo lumi-
ni. Aliquando tenent in lumine quando
eum præparant, vt maior sit ad lumen di-
uinum similitudo, & tunc accipitur illud
in lumine solis, vel lunæ, vel serenæ no-
ctis, vel in aqua propter diaphanon para-
ta, vel in pariete sacris characteribus præ-
parato. hic enim propter soliditatē, quod
diuinitus semel accipitur, diutius retine-
tur. Admouēt præterea quædam cognata
diis insinuandis, & exhibent diuinaturo
portiones, & compositiones quasdam, &

cantilenas, vel excantationes conuenientes ad præparandum susceptaculum & ad commodandam præsentiam, apparentiamq; deorum scilicet, quod lumen eorū occultum alicubi pateat sensui, sed semper pro volūtate deorū, siue deducatur ex æthere, siue aëre, vel sole, vel luna, vel alia sphaera cœlesti. Quatenus placet diis, qui liberi dant, & vt præcipui autores, & mouent imaginationem, & per eam quādoq; sensum in obiectis accommodatis, & aliquando eam per sensum, imagines magicæ factæ ex materia solida diutius virtutē seruant. Superi dant dona paratis, non solum naturaliter, sed per intellectum & liberam voluntatem ipsorum deorum. dii dant futurorū ostenta in extis, auibusq;, & stellarū nouis prodigiis, ex quibus humana sagacitas coniecit euentus per proportionem signorum aduētus, vt ex casu auis casum viri, ex defectu membrorū in extis defectioni, exiguè cadente deiectionem eorum. Dij imprimunt futurorum signa in rebus ministerio naturæ vniuersalis, & naturarū vel obsequio dæmonum seruientium diis, & dominātium elementis, animalibusq;, similibusq; cunctis, quæ agunt facile pro voluntate deorum. Et si symbolicè declarant in signis voluntatem dei,

dei, & futuros euentus, vt inquit Heraclitus, repræsentant interim opificij modū. Sicut enim per imagines firmas faciunt res, & euentus præsignant, sic & per noua ostenta, & qualiacunque signa, & interim acunt ex eadē causa, & occasione sagacitatē nostrā. Viscera in ostentis trāsmutantur contra naturam in animalibus ab anima eorū, & à dæmone eis præsidente, & à motu aëris, motuq; cœli, præter naturam & pro voluntate deorum ad homines admonendos. Quod autē diuinitus fiat, patet, quia sæpe non inueniuntur in animalibus principalia quædam membra ad vitam necessariā, quæ repente miraculo auferuntur, cum necesse sit ea paulo ante non defuisse. In auguriis captandis aues miraculosæ mouentur ab anima sua, & dæmone præside, motuq; aëris, atq; cœli: à quo cœlo descēdit virtus per totū aërem conformās, & commouens illum ad deorum sententiam, pro signis efficiendis. Sententiam dico ab initio præsignatam, atq; decretam: sic aues sæpe se ipsas præcipitant, vel allidunt, vel aliter se necant, dum ad significandum cōferunt, quod non sponte faciunt, sed tractæ diuinitus. Flammæ quædam stellarum instar factæ diuinitus, aliquando pro signis futurorum in aëre

c s

facil

facillimæ fiunt, ad nutū deorū cœlestium accenso illic aëre summo, qui ductu, formatuq̃ facillimus est. præsertim à diis, atq; in ignem descendunt interim in hunc aërem corporū cœlestium influxus quidam, conducētes ad creandas, mouēdasq; stellas eiusmodi, similes cœlestibus luce, virtute, motu. Mundanum animal est adeo secum vnitū, vt membra eius compatiantur inuicem, commoueāturq; etiam quæ remota inter se videntur, quasi sint proxima, tanquam eiusdem animalis membra. Atque hæc vnio, & compassio confert diis ad exhibēda signa hominibus, primò per cœlum, subinde per aërem. Dij non immediate, sed per media instrumenta scilicet dæmones, animas, naturas, & omnia hinc dependētia faciūt hominibus signa, exordiētes secundum principium vnum: & inde diffundentes deinceps motionem ab ipsis descendentem, quocunq; volunt ipsi. Ideoq; sine habitudine, & coordinatione eorum ad generabilia, regunt eiusmodi singula: & sicut in opificio, & prouidentia, ita in exhibendis signis non deflectitur eorum intellectus ad nostra, sed, dum ille in se permanet, signa omnia, vaticiniumq; cōuerit ad se, eaq; animaduertit à seipso procedere. Vates omnes confitent

fitetur, per deos, vel dæmones vaticinium nancisci, quia nequeant futura videre, nisi qui sint causæ, & domini futurorum, per quos & alij videant. Porphyrius admiratur, quòd dii adeo inseruiant hominibus, vt vates aliqui etiam per farinam vaticinentur. Respondet Iamblichus, deos non obsequio id præstare suo, sed excessu potestatis & bonitatis. & causa omnia in se continente, dum in seipsis manent absq; cōuersione ad subdita, eis pro gradu præparationis dona & signa largiri, sicut sol diaphanis, oculisq; lumen, atq; hoc calorem. Quia videmus homines subiecta curare cōuersione quadam ad opera, & distractione ad diuersa, & distrahi à seipsis, & laborare: ideo similiter suspicamur prouidere deos. qui cōtra, quatenus ad se conuertuntur, vnaniq; sui formam, quæ est inferiorū causa, eatenus agunt, mouent, regunt omnia, non distracti per diuersa, sed ab vno principio, nutuq; simplici vibrantes cuncta, successione quadam inde pendentia: neq; ipsi ad subiecta flectuntur, sed statu, & plenissimè sua reddunt sibi cuncta similia. Deus diuersos suppeditat vaticinij modos, non quidem distractus ipse, sed indiuiduo nutu, formaq; simplici suggerit omnes, & diuersis tēporibus suggerit
diuer

diuerfos, non ipse per tempora varius, sed æterno, eodemq; mētis, & voluntatis ictu omnes inspirat, quamuis hi, tēporibus variis explicentur, neq; in ostentis continentur, distrahiturue, sed in vna sui forma complectens omnia signa, ex ea exprimit in se ipso consistens, dum vno voluntatis actu omnia tradit. Tanta est exuberantia prouidentiae ad ostēdenda nobis signa, vt etiā in calculis, virgis, lignis, lapidibus, frumento, farina, indicia præbeat futurorum, vbi mirabiliter inanimatis animam, immobilibus motum, ratione carentibus intelligētiam quandam præstare videtur, quasi hæc cognoscere videantur, vbi nobis futura portendunt. Et sicut deus sæpe per fatuos homines loquitur sapientiam, declarās non hominē ibi loqui, sed deum, sic per vilissima quæq; portendit futura, his ipse admodum supereminens, & per omnia nostrū instruēs intellectum. Deus per infima quæq; cognitione carentia patefacit quædam cognitione superiora, vbi testatur se longè supereminere naturam. Qui dum diuersa porrigit signa, nō coërcetur in eis, neque per illa distrahitur, sed stans in vna, indiuiduaq; sui forma cōprehendit illic omnia signa, & illinc vnico, simpliciq; nutu explicat omnia, præberq; nobis

nobis argumenta passim præteritorum,
præsentium, futurorum.

*Non fit in sacris opus alicuius efficaciæ, nisi
26 per potentiam, immo & præsen-
tiam numinis alicuius.*

IN religione non potest fieri opus vllum
alicuius mirabilis efficaciæ, nisi adsit
illic superiorū aliquis spectator operis, &
impletor. Opera quidem absoluta ducunt
dii, media angeli, tertia dæmones. Natura
quidē humana nec rationē quidem, ora-
tionem vē de diis suscipere potest sine
diis, nedū diuina opera facere valeat sine
illis. Est enim imbecillis, & hebes vsque-
adeo, vt nullum nullitatis suæ remedium
habeat, nisi quandam diuini luminis por-
tionem desuper accedentem, sine qua ni-
hil à nobis fit diuinum. Sicut falluntur,
qui confidunt ex inanimatis animam, &
ex amentibus facere mentem: ita qui ex
rebus non diuinis diuina facere, & sine
diis propria deorum opera, qualia sunt
vaticinia, & miracula, & similia, vt appa-
ritions, & expiationes.

*27 Numina inuocata, nobis adsunt, non
coacta, sed volentia.*

Confessum est efficacia religionis ope-
ra perfici præsentia deorum, ange-
lorum,

lorum, dæmonū. Porphyrius quidē suspi-
catur numina ad hęc trahi quadam inuo-
cationis necessitate. Iamblichus negat
necessitatem inferri vel ab homine, vel à
mundo numinibus, quæ, cū sint imma-
terialia, non suscipiunt ordinem aduenti-
tium aliunde. Item inuocatio, & operatio
sacra, admouet quidem sacerdotes ad nu-
mina assimilatione, & familiaritate qua-
dam non violentia sacerdotibus illata, ne-
dum numinibus inferatur. Deus, omnisq;
chorus numinum deo coniunctus est, su-
pra omnem necessitatem extrinsecus ve-
nientem. Vaticinium perficitur, dum sa-
cerdos operatur sacra. neque tunc passio
cadit in sacerdotem, vel in diuinantem,
quando diuinitus inspirantur. multo mi-
nus in numina, quæ non illabūtur in ani-
mos, nisi vacuos passione. Neque dicen-
dum est, fatidicum animum esse instru-
mentum medium, & efficax diuinorum,
sacerdotem verò inuocantem esse velut
causam efficacem operum diuinorum.
Immo deus est omnia, potest omnia, im-
plet omnia semetipso. humana verò natu-
ra nullam in his efficaciam habet. est enim
ad diuinitatem ludus. deridemus eos, qui
dicūt deum forte quadā aliquibus adesse
potentia figuræ celestis in genesi. Non
enim

enim decet ingenitos, & vniuersales causas mancipari alicui per generationem, eiusve periodum, & per causas alienas. Quidam, cum & nollent curis onerare deum, & non perciperet modum aliquem opificij, prouidentiaeq; , prater eum, qui solitudine fit humana, negauerunt deos facere, atque prouidere. similiter negarent deos interesse vaticiniis, & miraculis, qui non viderent modum excellentem, quo dij adsunt sine labore, & mutatione sui, modus autem per hæc omnia diis proprius eisdem duntaxat est notus.

Porphyrus ait, opera diuina, qualia sunt vaticinia, & miracula, esse aliquando passiones quasdam animæ ex paruis scintillis excitatas, & animam sua virtute posse hæc imaginari, loqui, facere. Iamblichus dicit, opus diuinum neq; fortuito fieri, cum sit ordinatum, neq; ab homine longè inferiore. Oportere enim diuinum opus à diuinitate fieri. omnia igitur opera diuinitati similia non ab humana, sed diuina pullulare natura.

*Opera miraculorum, & prophetiæ, non
sunt aliqua virtute stellarum, corpo-
ris, animæ, sed mera, & libera pote-
state dei.*

Amima

Anima humana & vna specie compre-
hēsa est, & à caduco corpore nimium
obumbrata. Ideo nullā habet ad diuinum
opus potentiam efficacem. siquando vero
videmur tale aliquid quodāmodo posse,
solum id agimus illustratione diuina de-
super influēte, per quam & actionis diui-
næ videmur esse participes. si opera diui-
na fierent ab anima ipsa natura animæ, &
virtute propria, anima virtutis & pruden-
tiæ compos, vel etiam omnis anima talia
faceret. Nunc verò nec omnis anima fa-
cit, & quæ perfecta videtur anima, ad di-
uina adhuc est imperfecta. Non igitur
anima, sed diuinitas ipsa causa est operum
diuinorum. Alioquin non esset nobis ad
hæc religio necessaria, sed absq; deorum
cultu compotes essemus operum diuino-
rum, si hæc ipsa animæ fierent potestate.
Denique, si anima sua potestate diuina
perageret, vel omnis anima faceret, vel
quæ haberet virtutē, & perfectionē animæ
propriam scilicet scientiam, artem, pru-
dentiam, mores, qui per prudentiā acqui-
runtur. nunc autem non tales hæc faciūt,
sed concitati quidam potius & abstracti,
Tria proposuerat Porphyrius de diuinis
operibus. Primum, ad hæc animam esse
causam instrumētālē, secundum, animam
quand

quādoq; esse causam principalē: tertium, animam posse ita esse ex æquo concusam, ut ex ea, spirituq; diuino, tertia quædam species substantiæ, vel subsistentiæ fiat. Iamblichus dicit, Quando vnum aliquid fit ex pluribus, illa plura & esse cognata, & mutabilia, ex eo, quod sunt, in aliud sic commisceri in vnum quintū quatuor elementa, & animas plures in vnam totam, forte vegetalem, sensualem, motiuā, in nobis concedere intellectuali, & in eius actū redigi, vel forte ex illis omnibus harmoniam vitalē in corpore resultare, vel forte animas in patria conspirare in vnam ideam omnium animarum, diuinitas verò velut à cunctis exempla non coit in vnū. Tertiū, cum anima præsertim è suo statu iam lapsa, & quia diuinitas velut longè diuersa non cadit in misturam: & quoniā immutabilis, non cōmutatur in aliud cōmune duobus. Prius quidem dictum fuerat scintillis exiguis suscitari in anima species diuinas: esto: sed hæ non traducerentur ad species simpliciter diuinas, si corporales, & naturales essent. nunc denique, vbi dicitur animā cum diuinitate in vnum tertium congregi, æquatur anima deo, & cōceditur, deū ibi ita mutari accipereq; ab anima, sicut mutari animam, &

f aliq

aliquid à deo suscipere: quod est absurdū,
præsertim quia hinc admittitur, quòd dii
elementorum instar coibunt in effectibus
suis in vnā formā tēporaliter factam, &
ex sempiternis, & in re temporali conti-
nebuntur. Quando dicitur ex anima, &
deo, vel ex diis inuicē vnum aliquid fieri
temporale, quærimus virum præter con-
gredientia resultet aliquid nec ne, si non
resultat, tunc non fiet vera vnio, neq; vere
vnum; sicut neq; in artificio sola arte pen-
dente, si resultat res, sempiternæ è suo sta-
tu cadent, vt fiat aliquid temporale, nisi
enim mutantur, tertiu nō resultat. omni-
no verò absurdum est, hoc ipsum, quod
generatione quadam sit temporali, po-
nere sempiternum. neque tamen decet po-
nere temporale, ne sempiterna seruiant
temporali: nec decet ponere, hoc esse so-
lubile, vtrinque factum ex sempiternis. &
tamen per nouam generationem videtur
esse solubile. Illa igitur opinio est absur-
da. Porphyrius ait, animam quandoque
generare potestatem, essentiamq; dæmo-
niacā imaginantem futura, per motio-
nes eiusmodi. Generare inquam, dum cō-
ducit in vnum materias quasdam habētes
in se vires eiusmodi, præcipuè verò ma-
terias acceptas ex animantibus. Iambli-
chus

chus negat generari demones, & corrupti. Negat enim ab anima ex viribus corporis generari demones, corporibus, animaq; superiores. Negat & actiones animæ particularis, clausæque in corpore procedere in essentias, in se extra animam subsistentes. Negat vires corporū, materiæ prorsus addictas, solui ab eis ad demones generandos. Præterea quærit, quænam sit potestas, quæ vires materiales à materiis soluit. rursumq; conflat in vnū ad demonem generandū, vbi videtur potestas hæc esse daemonica, atq; ita existere, demonem etiam antè quàm generetur. Non potest ex rebus carētib; anima, vaticinioq; generari anima, præsertim fatidica. Nequit ex deteriori præstantius procreari. Nequit essentia vlla, substantiaq; constitui, ex motionibus animæ, viribusq; corporis, quæ nec substantiæ sunt, neque essentia. Item, nullum eorum, quæ per generationem seminantur, maius aliquid habet, quàm quod ei traditur à causa principaliter generante. Cùm ergo, nec corpus, nec anima per se habeat vaticiniū, non potest anima ex suis motibus, atque corporibus vaticinantem demonem procreare. Dicit forsā aliquis, non generari à nobis demones, sed eos animantibus ordine præfendere,

f 2

dere. Itaque quando materiæ ex animalibus huic dæmoni commendatis, opportune adhibentur huc, dæmonē quāsi compatiētem ad talia ferri. Iamblichus ait, dæmones, qui vsqueadeo compatiantur, vera vaticinari non posse. Verum nanque vaticinium non esse naturæ passibilis, & aliquo corpore, loco, tempore clausæ, sed ab his omnibus absolutæ, ut queat quocunque in loco vel tempore facta, pariter, simplicitetq; prospicere.

29 *De Somnijs diuinis, & humanis.*

POrphyrius ait, præsagia somniorum partim esse ex nobis, partim ab extrinseco. Iamblichus ait, solū extrinsecus aduenire: quia sæpe studemus, agimusque nonnulla ad hoc præsagiū aucupandum, neq; tamen datur, & sæpe id non quærentibus datur. Quod si somnialis effectus esset ex nostra natura, arbitrioq; humano, nobis ad hoc prouidentibus eueniret. Mittitur autem à diis pro eorum arbitrio, scilicet quando, & quomodo volunt benignitate quadam demonstrare futurum. Idem declarat Orphicus hymnus. Porphyrius ait, vaticinij causam, esse quādam animi passionem. Iamblichus negat, dicens passionem esse suapte natura instabilem,

bilem, inordinatamq; atq; perturbatam. Vaticinium verò esse debere stabile prorsus, & ordinatum: ideoq; non posse in passione versari. Item quando anima prudens est, & constans, agitq; secundum vires eius præstantiores, scilicet intellectuales, rationalesq;, futura non prospicit. Quomodo igitur hæc assequetur, quando patitur secundum inordinatos motus, atq; perturbatos? Item passio nihil habet proprium ad entium, veritatisq; contemplationem, sed affert impedimentum. Præterea si res ipsæ in mundo essent passionibus constitutæ, passio similitudine quadam has attingeret. Cum verò rationibus, speciebusq; constitutæ sint, & agantur, certè alia quædam prænotio est ab omnib; passionibus aliena. rursus, passio præsentia tantum sentit. Cum igitur vaticinium futurum etiam assequatur, non versatur in passione. Porphyrius ait, vaticinium esse passionem quandam phantasie subortam, vel ex cogitationibus nostris, vel instinctu corporalis in nobis naturæ, vel similiter incidẽtem, ut & phreneticis cõtingit vaticinari. Ad hoc autem adhibet signa, quòd in statu vaticinij agit quidem imaginatio vehementer, sensus autem interim occupantur, & cohibentur. Item, quòd suffu-

f 3 migat

migationes adhibentur diuinaturo, videlicet ad phantasmam afficiendam. Item inuocationes, ad eandem affectionem incitandam. Item quòd non omnes, sed iuuenes, simplicesq; ad hoc idonei sunt.

Iamblichus ait, occupationem sensuum esse signum, quòd phantasma tunc nullum est humanum. Vapores adhiberi ad efficiendam cum deo congruitatem, non ad afficiendam spectantis animam. Inuocationes non excitare, vel cogitationes, vel corporeas passiones in nobis. Nam nobis incognitæ sunt, soli deo, qui inuocatur, cognitæ: solos simplices esse expositos diuino spiritui extrinsecus venienti. Quod Porphyrius ait, vaticinium esse passionem phantasie talem, qualis accidit melancholicis, & desipientibus sæpe fatidicis, abutitur diuino vaticinij munere, dum alienationē diuinitus factam in melius comparat alienationi à morbis, ebrietate, rabie in deterius accidēti alienatio animi ex passionibus nostris accidens, infra humanū statum deiecit animū, sed à Deo facta, attollit hominem super hominem, deoq; coniungit. Illa reddit instabilem, & in materiā prorsus immergit: hæc constantem, ordinisq; cōpotem, & à materia soluit. Nullo modo dicēdum, afflationem diuin

diuinā habere aliquid simile cum alienatione facta ab humorib⁹, ebrietate, rabie. nam hæc à deo supra quàm cogitari possit, distantia sunt. tantundem ergo distat insania eiusmodi ab inspiratione diuina: nihil igitur habent simile, vel commune. Alienatio à causis facta corporeis, est animi deprauatio ex debilitate contingens. Facta verò diuinitus est salus animæ contingens ex plenitudine potestatis. In illa quidem, dum animo suas operationes aggreditur, eas edit peruersas, atq; turbulenter: in hac autem, dum secūdum propriam vitam, intelligentiamq; vacat, superiori se exponit vtendam. Denique, quantò distant diuina ab infimis naturalibus, tantò illorum actiones, effectusq; ab effectibus naturalium. Alienatio itaque inducta diuinitus nihil habet simile cum ea, quæ sit humanitus. Cum igitur illam cogitas, separa prorsus ab illa omnes huius defect⁹, accidentia omnia. Quinetiam quando sobrietatem, vigilantiamque sacram acceptam diuinitus meditaris, noli cum sobrietate hominum comparare. Et vtrobi- que ab imaginationibus diuinitus adhibitis animo remoue, quicquid vllò modo simile est imaginationibus vllis, quas humores, similesq; causæ suscitant. Item

f 4 ambig

ambiguum hominis statū inter sobrium
animum, alienatumq; mediū, ne similem
putes statui animi sacri, vno intuitu spe-
ctantis deum, nec certissimos intuitus di-
uinorum similes esse credas, imaginatio-
nibus arte venefica suscitatis. Nā quæ fa-
scinati imaginamur, præter imaginamen-
ta nullam habent actionis, & essentiae ve-
ritatem. Eiusmodi nanq; magicæ finis est,
non facere simpliciter aliquid, sed vsq; ad
apparendum imaginamenta porrigere.
Non est putādum diuinū vatem incidere
in veritatem casu, sicut insani solent ali-
quando: nec etiam passione quadam natu-
rali, sicut & animalia solent pati sæpe à
partibus, viribusq; quibusdā mundi futu-
rum aliquid inchoantibus, & iam in aëre
quodammodo facientibus prius quàm in
terra. Atq; ita patiēdo nonnūquam futu-
ras persentiunt terræ concussiones, atque
procellas, præsertim animalia, quæ vel fa-
cilè patiuntur, vel acutè persentiunt. Præ-
notio enim vel casu vel eiusmodi passio-
ne proueniens, rara fit, inordinata, non
continuata, prorsus obscura. Vaticinium
verò diuinum vniuersi ordinem cōtinua-
ta, & firma, connexaq; conspicit ratione.
Siqua nobis innata sit facultas ad futurum
percipiendū, nō est propterea vaticinium:
hæc

hæc enim nec semper, sed aliquando veridica est, nec in omnibus, sed quibusdam. vaticinium verò & semper, & in omnibus est veridicū. Item prænotio arte facta ex signis aucupatur futurum nō omnino fidelibus, quia nō semper sibi coniunctum habent euentum, sed diuina prouidentia factum effectus à causis conspicit, intuitu firmo, præsentiq; & prorsus continuato, connectēs omnia mutabilia, temporaliaq; & inter se distantia, futura anticipans, vt præsentia. Dicit aliquis, posse prænuntiari futurum, ex quatuor donis simul iunctis, scilicet ex certa hominis natura, & ex arte huic adhibita, & ex cōmuni rerum inter se cōpassione tanquā animalis eiusdem partium, atq; ex ea corporum dispositione, qua alia aliis indicia subministrēt: sed re vera quando his concurrentibus indicia manifestè percipiuntur, habet & hæc perceptio aliquid simile vaticinio, & vniuersum vestigia vaticinij habet vbiq; sed non vbiq; clara. Tamen si sicut imago ipsius boni in omnibus deum præfert, sic in cunctis est vestigium aliquod vaticinij. Neq; tamen vaticinij species vna diuina, immista, definienda est per simulacra eius in generationem demissa, & multò minùs per imaginamenta delirantium.

f s tium-

tium. hæc enim omnia fallacia sunt. Vaticinium ipsum definiendum est, per vnâ rationem, ordinemq; vnū, & vnâ speciem diuinā, vnâq; intelligibilem, & immutabilem veritatem. contra verò omnis perceptio mutabilis inde segreganda, velut indefinita, & deis, diuinisq; nullo modo conueniens: quando fit à nobis aliquod opus nobis naturale, certè ad hoc sunt ab initio tributa semina, & præparamenta ab ipsa natura, quæ est operis eiusmodi causa. Nulla ergo sunt data præparamenta. seminaq; à natura vel communi, vel humana ad vaticinium illud, quod est supra naturam, consuetudinemq; humanam. natura enim & intelligentia caret, nec est præcipuus autor eorum, quæ fiunt, præsertim quatenus in nobis est natura, sed vaticinium plus quàm intellectuale est, & causas attingit euētuum, & vno, subitoq; intuitu cōplectitur ordinem vniuersi opus eiusmodi: dei proprium est agentis hoc in nobis, nobis tunc à propria actione vacantibus. Præfagium, si quod nobis incidit, instinctu nature, vel arte peragitur: potest utiq; in nostra natura præparationē, aptitudinemq; habere: sed hoc præfagiū valde angustum est, & obscurum, & magis minusve suscipit: vaticiniū verò diuinum amplis

amplissimum est, & certum, & vnum, stabilemque, id est summum ubique gradum possidet, ideo nequit fuisse nobis inditum à natura. Porphyrius coniectabat affectionem quandam nostræ naturæ vel corporalem, vel animale[m] ad vaticinium conferre præcipue, ex eo quod qui aduocabant in hominem vaticinium, gestabant lapillos quosdam, atque herbas, ligabantque nodos sacros, iterumque ligata soluebant. mutabant quoque proposita in eis, qui talia ab illis acceperant, & ex malis meliora reddebant. Sed Iamblichus observationes, effectusque eiusmodi retorquet in coniecturam, quod inspiratio vaticinij forinsecus, desuperque, proueniat. talia enim certis numinibus consentanea, cum adhibetur nobis, ad eorum inspirationem suscipiendam, nos accomodant. Porphyrius ait, non esse contemnendam artem, quæ ex certis vaporibus ad ignem sub opportunis stellarum influxibus facit deorum idola in aëre protinus apparentia similia quodammodo diis, & habentia similem aliquam efficaciam. Iamblichus ait, hæc idola paruipendi à sacerdotibus, qui veras deorum species perviderunt: neque posse excellens aliquod bonum reperiri in eo, quod pullulat ex materia, formisque in ea, formarumque eiusmodi virib

viribus, & arte simul humana. Nam quod fit ab homine, est deteri⁹ homine: & quod fit ita, ut idolum, est adumbratio quædam apparēs potius quàm existens, ac dum fit, protinus euanesceat: neq; fit arte opificia, quæ veras essentias fabricat, sed imitatoria potius, quæ essentiarum reddit imagines. Profectò deus mundi opifex non per cœlestes motus, non per particularem materiam, nō per potentias ita diuisas fabricat omnia, sed intelligentiis, voluptatibusq; & immaterialibus speciebus, ac per animam sempiternam supermundanam, simulatq; mundanā mūdōs efficit. Factor quidē eiusmodi idolorū dicitur per stellas efficere, nō tamē eo modo per ipsas efficit stellas, quo fortē videtur. cū enim innumeræ sint in diis cœlestibus vires, omnium infima est potentia naturalis. In ipsa potentia deorum cœlestium naturali sunt rationes, tum seminales, id est formarum generatiuæ, tum aliæ quædā immobiles seminalibus præcedētes ibidē, id est coordinatiuæ formarum: vtrarunq; igitur rationum autoritas generationem vniuersam præcedit. Post eas sunt in corporibus cœlestibus qualitates, vires, motus, atque ex eis defluxus dominantes sub rationibus toti rerum mūdānarum exordinationi:

nationi: infima verò potestas cœlestium, quas dixi, viriũ generationẽ terrenorum ducit. Multæ artes, vt medicina, gymnastica, agricultura, quęcunq; videlicet in operatione sua communicant, cum operatione naturæ vtuntur qualitatibus, viribusq; per defluxus cœlestes ad inferiora traiectis, atqui & idolo ficus ipse trahit à cœlestibus defluxibus portionẽ aliquam gentalem, quamuis exiguam, atq; debilẽ. Non enim vtitur ipsis cœlorum moribus, aut viribus ipsis, quæ illis insunt, aut viribus, quæ naturaliter fundantur circa cœlestes motus: nec potest eas attingere, sed occupatur circa vires quasdã, quæ ab illorum natura ad vltimum defluerunt, prolapsæ ad infimum mundi locum. Vtitur quidem is arte quadam, sed non pia, atque deifica. hæ quidem infimæ cœlestium vires conspirantes, circa materiã quandam particulare, possunt eam transmutare, trãfigurare, trãformare alias aliter. Iã verò, & trãpositionem ab aliis in alia suscipiunt potentiarum earum, quæ particularibus insunt. Quando aliquis eiusmodi fabricat idola ex multis materiis, & sub cœlestibus influxibus, tunc varietas illinc quidem cœlestium actionum, hinc verò potētiarum materialium cōgregata, facit quidem aliquid.

quid, sed actio hæc longè degenerat, non solum ab opificio diuino, sed etiam ab effectione naturali. Natura enim & vno simul tenore, & actione simplici proprium peragit opus. Hæc igitur idolorum fabrica, est artificiosa commistio circa defluxum cœlestium vltimum, & circa illa, quæ ad postremum à cœlesti natura mouentur, atq; recedunt. Homo, cum sit melior, & ex melioribus procreatus, non debet idolis fabricandis incumbere, quæ non sunt animata, sed ostentamento quodam vitæ sunt inflata. nec intima, verâque, sed externa, fictâque harmonia continentur, prorsus ad breue mansura, nec habent verum aliquid, & legitimum, cum sint arte solum humana cōficta. solum verò, quod simplex, & vniforme est actionis, vel compositionis in eis præualet. Ideoq; valde deficient, quoniam ex qualitatibus longè diuersis, contrariisq; congesta sunt, neque potentiam aliquam perfectam habent, quoniã eiusmodi defluxuum multitudo è multis captatur, & in aduentitium aliquid commiscetur exile penitus, & infirmum: nec stabilitatem vllam habent hæc idola, imò velocius quàm quæ apparent in speculis, euanescent. Quando enim admouetur suffumigatio vaporibus exhalantibus, protinus

protinus componuntur: at cū per totum
aërem fumus, vaporq; se fundit, subito dis-
soluuntur. Prodigiorum eiusmodi fabrica
idolaris est omnino contemplatore veri-
tatis indigna. qui enim hæc machinatur,
siue eorum vilitatem agnoscens, delecta-
tur tamen, similis illis euadit, siue colat, vt
deos, peccati reus est factu, dictuq; nefan-
di: nec lux vlla in animam diuina subruti-
lat, circa tenebrosa idolorum phantasma-
ta occupatam. Porphyrius ait, idolorum
factores in fabrica obseruare cœlestium
cursum, dicentes, quo potissimum cœle-
stium corrente, & cū quo, vel quibus con-
currente vaticinia vera proueniēt, aut fal-
sa: item quæ ibi fiunt, vtrum significatiua
sint, effectiuæve vel contra significationis
efficaciæ vacua. Quamuis ex materiis ele-
ctis idola construant obseruatione syde-
rum, nihil tamen hæc inde habent in se
diuinum. nam materiæ, quæ hic mouen-
tur cœlitus, in generatione sunt postre-
mæ, atque ad vltimos è cœlo defluxus
compatiuntur. Quæ enim tam facile per-
mutentur eiusmodi phantasmata, vt ad
minimum nutum vel inertia sint, vel
contrà scilicet fatidica, siue significati-
ua, siue effectiua, certè passio tam faci-
lis, & mutabilitas adeo velox declarat, ea
diui

diuinæ potentia nihil habere. Non sunt in materiis ullæ potētia, quæ sint elementa dæmonum: neque hi possunt ex particularibus corporibus generari, imò ab eis hæc generantur, atque custodiuntur. Neq; potest homo suis machinis formas ipsas dæmonum procreare, imò nos secundum corpus à dæmonibus formati sumus. Non est putandum ex elementorum coitu confluere aliquam multitudinem, siue compositionem in se propriam dæmonibus vim habentem. Nam ipse dæmon simpliciter, vniformiterq; , & in se consistens, in vnū diuersa congregat elementa, atque ex eis composita generat, & quicquid inest perseuerantiæ, ipse largitur: neque decet idola dæmones appellare. Nam & aliud est idolorum autor, aliud dæmon magnus dux dæmonum: ipsaq; substantia dæmonum diuersa est à phantasmatis idolorum. quibus & tu Porphyri cōfiteris, neq; deum, neq; dæmonem aliquem deorsum trahi. Igitur hæc idolorum fabrica, cū dei, dæmonisq; sit expers, neque vaticinium, neq; sacrum opus aliquod affert.

*Chaldaeorum mysteria de Sacerdotio, Deo,
Dæmonibus bonis, & malis.*

Porp

Porphyrus commemorat opinionem dicentium omnia vaticinia nobis à dæmonibus malis infundi, quorum natura sit subdola, omniformisq; atq; versatilis, qui deos, & sublimes dæmones, & animas defunctorum simulent, & hac fallacia nobis occurrentes præsagia præbeāt. Horum opinionem Porphyrius, etsi non probat, commemorat tamē de hac quoq; Ægyptium consulens. Iamblichus hoc quoq; damnat inter sacra commemorare profana, atq; subinde narrat mysteria, quæ audiuit Ægyptius à prophetis Chaldæorum talia. Dij vera bona dant bonis per sacrificia expiatis, quibuscum & versantur, suoq; commercio prauitatem, passionemq; ab eis lōgè propulsant, suoq; splendore tenebrosos inde spiritus arcent. Mali enim spiritus intrāte deorum lumine, velut sole tanquam tenebræ subterfugiunt, neq; turbare vltcrius pium sacrificatorem possunt, omni prauitate, & peruerſitate, passioneq; liberum. Qui verò perniciosi sunt, & interim contra ritus, ordinemq; sacrorum sacra insolēter inuadunt, hi sanè propter actionis infirmitatem, potentiaq; defectum deos assequi nequeunt. Sed propter inquinamenta quædam, tum à diis arcentur, tum dæmonibus malis.

g.

accom

accommodantur, quorū flatu prorsus implentur pessimo, pessimiq; illinc euadunt profani scilicet, atque dissoluti pariter & iniqui, desyderio dissimili diis, atque in omnibus simillimi demonibus improbis, quibus cum versantur assidue. Hi igitur passionibus, & prauitate pleni, per ipsam cognationē malos ad se trahunt spiritus, quibus mox occupati, ad omnem iniquitatem inde iterū incitantur, vbi alter alterū ad hoc ipsum vicissim adiuuat, & corroborat. sicut circulus aliquis principium cum fine coaptās, reddēsq; æqualē eodem pacto vicissitudinem. hucusque Chaldæi. Quando profani contra ritus tractant sacra, frustratur euentus. nam & pro diis alijs alij celebrantur, & pro bonis spiritibus insinuantur mali. horum ergo errata non debēt, vbi de legitimis sacris agitur, commemorari, neq; quæ accidūt illis pro lege putari. sicut sacrilegium diuino cultui contrarium est, ita malis dæmonibus intemperantiæ autoribus, fallacibusq; occupati contrarij sunt legitimis sacerdotibus, à quibus procul abest spiritus omnis iniquus, & prauitas, atq; passio: adest verò bonorum præsentia numinum, atque desuper ab igne diuino veritate replentur. His ergo mali spiritus impediementi nihil
affer

afferunt ad animæ bona. nec inde suggeritur superbiæ fumus, vel adulatio mollis, neque subfumigatione falluntur, neq; vi vlla turbantur. Sed hæc omnia mala, tunc boni præsentia numinis, velut fulguris ictu percussa disperduntur statim, & evanescent. Talibus ergo veridicum provenit vaticinium, cum quo nulla ex parte aliud est conferendum, cui ritè studendum est, ea, qua diximus, sanctimonia. Hac enim ratione duntaxat acquiritur & in vaticinando veritas inconcussa, & in anima virtus penitus absoluta, quibus sanè duobus sacerdos ad ignem ascendit intelligibilem. quod tanquam finis omni præfagio, sacrificioq; debet esse propositum. Temere nimium ô Porphyri, vbi de diuino agitur vaticinio, opinionem eorum commemorandam existimasti, qui omne præfagium arbitrantur à malo dæmone tribui. hi nanq; in tenebris ab initio, semperq; versati, nec verum à falso discernere possunt, neque principia, quibus hæc adueniunt, intelligere.

31 *Inuocationes, & imperia hominum
aduersus spiritus.*

POrphyrius dubitat, quare spiritus
tum suppliciter inuocamus tanquam
g 2 nob

nobis superiores, tum quasi cogimus interperando tanquam inferiores. Iamblichus ita distinguit: Dij, quidem, & omnes nostra natura superiores plenitudine bonitatis, & voluntate bonorum, & benignitate quadam dignis animis conuenientia tribuunt: deligunt religiosos tanquam genituras suas, & alumnos, atq; discipulos, & laborantium miserentur. Sunt præterea media quædã genera numinũ, qui ephori, præfidesq; sunt discretionis, atq; iudicij. consulunt, quæ facere deceat, que declinare, ad iusta quidem adiuuant, reuocant ab iniustis: & sæpe in homines iniquos iniurias, quas inferre conantur, iuste retorquent, vt quæ agere moliebantur, patiantur ipsi. Est rursum aliud genus spirituum nobis circumstantium indiscretum, & inconsideratũ, quod vnã numero potentiam est sortitum, propter ipsam à singulis vniuersi partibus distributionẽ. vnde vnum vni tantũ operi est addictum. Sicut enim gladius solũ diuidit, nec aliud afficit, sic spirituum in mundo distributorum propter ipsam partibilem naturæ necessitatem, hic quidem solũ diuidit, ille verò solum colligit, quæ fiunt atq; generantur. quidam igitur occulti spiritus, alius aliam sortiti potentiam, illud tantum singuli, ad
quod

quod ordinati sunt, peragunt. Siquis igitur accipiens illa, quæ ordine distributo ad totum conferunt, deflexerit aliorsum, & aliquid quasi præuaricando transegerit, hoc ipsum, quod fit, sequitur, nec ipsius malè vtētis est damnum. sed redeamus ad quæstionem. Vt ad quæstionem respondeam, iussa, & imperia violenta diriguntur ad spiritus, nec vtentes propria ratione, nec iudicij, discretionisq; principium possidentes. Cum enim cogitatio nostra habeat ratiocinandi naturam, atq; discernendi, quæ res conditione se habent, multas quoq; in se vitæ potentias complectatur, spiritibus imperare solet, non vtentibus ratione, & ad vnā duntaxat actionem determinatis. Inuocat eos igitur tanquam superiores, quoniam ab vniuerso mundo nos continēte, quæ ad tota conferunt, trahere conatur circa quædam, quæ in particularibus, diuiduisq; continentur. Imperat rursum tanquā inferioribus, quia natura nostra intellectualis præstantior est, quàm intellectu carens, cū illa rationem in mundo habeat actionē. Item duplex est in sacerdote figura, siue prætexta, vna quidem humana, altera verò diuina, quam ex sacramentis induit, in quibus latet diuina potestas, sursum ad diuinitatem

animū eleuans, deoq; coniungens: ideoq;
figuram diuinam adhibens animo, quam
indutus potest sub prætextu dei, tanquam
superior eiusmodi spiritibus imperare. ta-
meti tanquam homo rogare solet inuo-
cans eos eatenus superiores, quatenus ab
vniuerso inuocat potestates. Sed ita verius
soluimus quæstionem, Communio quæ-
dam consentientis beneuolentię, & com-
plexio indissolubilis vnitatis omnem sa-
cerorum expeditionē continet, vt hæc effe-
ctio sit diuina, & excedens omnem expe-
ditionis humanæ modum; ideoq; hunc
omnē illinc auferre debemus. Non igitur
sacerdos numerum accersit, velut absens:
nec mandat aliquid segregato perficien-
dum, quod homines inter se solent: imo
vna quædam, eademq; cōmuniter diuini
ignis actio spōte sua per se prompta, præ-
sensq; ex se agens refulget, agitq;. eodem
modo per omnia simul, tum quæ deinceps
inde tradunt aliis, tum quæ possunt
accipere inde nōnihil. Diuina igitur ope-
ra, quæ in sacris explētur, non per contra-
rietatē huius ad illud, vt generabilia: non
per differētiā vocantis, mouentisue ad-
uocatur, atq; motum trāfiguntur, sicut hu-
mana solent, sed identitate, vnione, cōsen-
sione, id totum expletur: & sublata discre-
pantia,

pantia, hoc ipsum quod agit, & cuius virtute agitur, est cōmune vbiq; aliquid, atq; simplex. Porphyrius quærit, cur nam superi sæpe iubeāt suos cultores esse iustos: aliquādo tamen obsecrati inferre iniuriā, inferant. Respōdet Iamblichus, non inferre iniurias, sed iusta supplicia. ac si fortè iniusta, nō esse deos, sed dæmones improbos. Dij non partem quandam huius vitæ tantū, sed totam: nec hanc solam, sed vniuersam ab æuo in æuum conspiciunt animæ vitam, atq; ita pro meritis in antecedente vita contractis, sæpe puniunt in sequenti, siue rogati punire, siue non rogati. Interea nos, qui nihil videmus vltra præsens, opinamur aduersa nonnunquam nobis contingere præter meritū, dum tamen sæpe in hac vita patimur, quæ in alia iam intulimus, & quæ nunc facimus, aliquādo patiemur. Præterea multa nos latent hominum peccata, quæ deos minime latent. Item nos iustitiā definimus, vt suū quisq; officiū faciat, secundum præsentis patriæ leges. Dij verò definiūt eam latius admodum spectantes, videlicet ad totum ordinem vniuersi, atq; spectātes eam præcipuè rationem, qua animæ diis conducāt, iudicium inde peragūt. Tantaq; diuersitas est inter iudicium diuinum de ipso iure, atq;

nostrum, ut ad illud attingere non possimus. Iam verò & ipsi dii, quid iustum sit, aliter perpendunt ad vnam spectantes animam, aliter ad totam animarum cognationem. Si enim eiusdem naturæ communio existens inter animas, tum in corpore viuentes, tum extra corpus positas, completionem quandam eandem, atq; communem cunctis efficit ad totam mundi vitam, ordinemq; mundanum, necessarium est expeditione iudicii à totis exigere, scilicet ab ordine vniuersali, & à necessitudine animarum inter se requireretur: præsertim ubi scelerum magnitudo ab vna anima commissorum excedit supplicium, consequens ex peccatis. Dij ergo nunquam obsecrati inferunt supplicia, nisi iusta. Cum enim secundum essentiam bonum habeant, mali, iniusti; causa esse non possunt. Verum si quis forte conuicerit ex imprecationibus ad superos factis, aduersa quædam aliquibus iniuste contingere, alias quasdam præter deos, bonaq; numina causas inquirere compellemur: quas si forte non inuenerimus, non tamen ob hoc suspicari aliquid debemus de diis indignum diuina natura, eaq; scientia certa, quæ de bonitate deorum nostris intelligentiis est innata, in qua proculdubio Græci omnes, barbariq; consen-

consentiunt. Proinde cum malorum species diuersæ sint, atque dissidentes, non in vnam, sed in diuersas referendæ sunt causas. Si verum est, quod de idolis dicebamus, improbisque daemonibus, hinc sanè exoritur multiplex origo malorum. Simulant enim deorum præsentiam, demonumque bonorum: ideoque cultorem suum iubent esse iustum, ut ipsi videantur boni, sicut & dii. quoniam verò natura sunt mali, rogati mala inferre, libenter inferunt, atque nobis ad iniusta conducunt. Hi sunt omnino, qui & in oraculis mentiuntur, & fallunt, & turpia consulunt, atque peragunt. Diij verò, bonique daemones, neque fallunt vquam, neque conferunt ad iniqua. Est insuper malorum natura daemonum sibi inconstans, instabilis, secumque dissidens, alias alia suadens. superiorum verò natura, sibi constat assidue, eundemque seruat semper in actione tenorem. Corporeæ mundi partes non sunt virtute vacuæ, sed quanto maiores, pulchriores, perfectiores sunt, quam nostra corpora, tanto vires, actionesque maiores habent. Igitur unaquæque earum vires seorsum differētes habet, & actiones diuersas edit. Item habitudine quadam inuicē multò plura consicere possunt. Quinetiam à totis mundi

partibus descendit in particulas quædam actio multiformis : descenditq; facillimè, propter potentiarû similitudinem quatenus videlicet sequentes gradatim potentiaæ antecedentibus correspondent : præsertim vbi patiens insuper ad agens accommodatur. Corporis ergo necessitatibus cōtingunt ex totis in particulas quædam mala, & perniciofa quædā totis quidam salutaria, & harmoniaæ vniuersi consona, quamuis interea noxia partibus, vel quia totorum actiones sustinere nō possunt, vel propter commistionem inferius accedentem, imbecillitatemq; infimis naturalem, vel quia partes, partibus cōmensuratae non sunt. Proinde præter ipsum mundi corpus multa potest ipsa mundi natura. Nam & similibum concordia, & discordia dissimilium non pauca facit. quinetiam multorum coitus in vnum totius animal, & potentiaæ vigētes in mundo quotcunq; sint, & quales aliud quidem in totis, aliud in partibus agunt ob ipsam partium debilitatem ad vltimum distributam, atque diuisam. Amicitia totius, & amor, atque contentio, & similia in ipsiis quidem totis actiones sunt, in particulis passionēs. Item quæ in intellectu diuino species sunt, rationesq; puræ, in vniuersa natura

natura materialē quandā participant indi-
gentiā: in singulis tandem informitatē: &
quæ in totis sunt vnita, in particularibus
dissident. Corrumpuntur insuper particulæ
quædā, vt tota secundum naturam consti-
tuta seruētur, conterūtur & partes quædā,
atq; premuntur, totis interea sic inde na-
scentibus passionis expertibus. Quando
veneficus aliquis imprecationibus suis
deducit desuper in quempiā calamitatem,
vtendo videlicet ad hoc naturalibus qui-
busdā, corporeisq; potentiis: vniuersi tra-
ditio quidē actionis eiusmodi venit desu-
per absq; electione, atq; prauitate: tamen
interim maleficus hac ipsa vtēs, traditio-
nem deflectit ad cōtraria prorsus, atq; ma-
la: & ipsa quidem traditio, actioq; supernè
descendēs compassione quadam propter
similitudinem sub contrariorum passioni-
bus commouetur. Maleficus autē electio-
ne trahit præter iustum, quod traditum
est ad mala. iam verò ipsa traditio secun-
dum vnā harmoniam mundi cōficit, vt
quæ distātissima sunt, tamen cooperentur.
si quis interim id deprehendēs ducere mo-
litur iniquè partes sortēsue, quasdā totius
in partes alias, ita lædens eiusmodi damni
non est causa vniuersum, sed abusus hu-
manus transgrediens ordinē vniuersi, le-
gitima

gitimaq; peruertens. Non igitur dij mala nobis inferunt, sed naturæ corporaq; diuinitus dependentia. Atqui & hæc non vt malos, sed vt bonos defluxus, mūdóq; salutare ad ima demittunt, qui verò suscipiūt propria mistione, peruersitateq; transformant adeò, vt aliter quidem data recipiatur conditione contraria. Post hæc interrogas; cur natura superi non exaudiant inuocantem, nisi castum? ipsi verò interim obsecrati illicitos concubitus adiuuent: neq; pudeat cultores suos ad turpes libidines incitare. Quādo causis occultis incitatur ad coitum non legitimū scilicet, apud leges humanas forte legitimū, hoc est apud mūdanas leges, quando videlicet inde nascitur hominibus necessarius. Iam verò instinctus ad venerē in mūdo quidē ad amicitia tendit, & harmoniā. in partibus autē sit vehementior, propterea quòd hæ ob complexionē suam facillē nimium, & mutuò, & toti compariantur: denique quod coelitus descendit ad bonū, hic sæpe transfertur ad malum. Mundus est vnum animal, in quo partes, quāuis loco distantes, tamē propter naturam vnā inuicem ad se feruntur. Atqui vis ipsa conciliatrix mūdi, & causa communis omniū mistionis, trahit quidem partes ad se inuicem
suapte

si apte natura, potest eiusmodi tractus &
 appetitus arte quadam præter ordinē au-
 geri. Vis quidē ipsa concilians infusa cun-
 ctis bona est, & causa ubiq; implexionis,
 communionis, harmoniæ, amoris mutui,
 vnionisq; mundanæ, quæ sunt, fiuntq; im-
 perio continētis: in partibus autē propter
 earum distantiam, & inuicem, & à totis,
 atq; ob naturā debilem & egenam, com-
 pulsione mutuum congressum conficit,
 vnde acrior appetitus plurimus est inge-
 nitus. Ars itaque deprehendens hanc vim
 coaguli passim in natura dispersam, con-
 trahit eam vndiq; , colligitq; simul, deri-
 uatq; in vnum. Atq; ita appetitum neces-
 sariæ vnionis naturaliter moderatū, red-
 dit suis machinis effrænatū, dum & mate-
 riam ad mouet genituræ præcipuè confe-
 rentem, & vires vndique naturales inter
 se differentes, cōmiscet in vnum: quarum
 commistione pro arbitrio regit, & confi-
 cit congressus ad geniturā. Proinde, cū
 sint in herbis, atq; lapidibus vires, & dis-
 solutiux, & rursus congregatiux, sintq;
 multò maiores in rebus, naturisq; maio-
 ribus, potest vtiq; ad coitum nixus inten-
 di eiusmodi rebus adhibitis, atque ab his
 ipsis sine artis opera amor accendi, tra-
 ctusq; fieri. Cōpertū habemus dæmones
 impro

improbos, in generatione, rebusq; terrenis, humanisque posse quamplurimum. Ideoq; nihil mirū videri debet, ardorē ad illicitū coitū in nobis frequēter ab eis accēdi. possunt & ad idē cōferre vires quādam animæ, tum in hoc corpore viuentis, habentisq; vim mirabilē attrahendi, tum etiam hinc absolutæ, sed adhuc in spiritu turbido, humidoq; inuolutæ, & hoc circa loca generationis adhuc oberrātis, ideoq; talia committentis. Nemo itaq; vel deos, vel dēmones eorū pedissequos amoris, & coitus non legitimi causas esse dicat, sed vel naturales instinctus apud nos deprauatos, vel veneficā insuper artē, vel malos dæmones, vel animas nondum puras.

*De Sacrificijs vnde vim habeant, &
32 quid conferant.*

QUæritur qua ratione sacrificia & superis cōueniant, & hominibus cōferant, & in mundo quid agant. Porphyrius ait, non solū Prophetas, sed hypophetas, id est omnes sacerdotes, qui vaticinium tradunt ab aliis acceptum, debere animalibus abstinere, ne dii vaporibus illinc exhalantibus contaminentur. huic verò sententiæ contrarium est commune dictum, deos videlicet animalium nidoribus maximē

mè demulceri velut esca, capi que. Iamblichus vtrunq; dānat, scilicet deos nidoribus carniū vel infici, vel irretiri, atque infescari. Anima mundi, cœlestesque ex eo, quod corporibus suis adsint, neq; passionibus inde suscipiunt, neq; ab intelligentiis distrahūtur: animæ verò particulares patiuntur vtrinq; aberraret verò nimium, qui defectus similes animabus superioribus attribueret. non enim est vniuersaliū, atq; particulariū, vel principiorū, atq; effectuiū æqua conditio. Vesci quidem corporibus quondam coniunctis animæ onus procul dubio, inquinamentumq; nobis infert, & procliuatatem animæ, per quam voluptatibus lique scat, atq; succubat, multosque alios in anima morbos procreat, sed vapor exhalans ab animalibus, & suffumigatio sacra ritè peracta diis, mūdānisque & vniuersalibus causis nihil officit. Non enim ipsa cōtinet, ordinatq; superos ad se ipsam, sed cōtinetur ab eis, atq; ad vniuersum coordinatur pariter, atq; deos: ideoq; ita potest illorū imperio superis coaptari, harmoniceq; congruere. abstinent igitur animalibus religiosi: non tamen quia dii vaporibus animalium fœdari possint. potestas nanq; deorum, prius quā materiale aliquid eam attingat, ipsa quoque
fine

sine tactu discutit, nec solū hæc absq; propinquitate sua corporalia, prius quā sibi propinquent disperdit, & delet, sed nec ipsa cœlestia corpora materiale aliquid elementū in se suscipiūt, nec peregrinum aliquid intromittunt, nec amittunt proprium, quinetiam vapores terrenorū vix ad quinque stadia progressi reflunt, nec immateriale, volubileq; corpus inficiunt, aut alunt. Quod nullam in se potentiam ad mutationem habet, nec in se, neq; sibi contrariū habet quicquam, neq; fertur à medio vel ad medium, sed vel quiescere debet, vel reuolui. corpora igitur infra Lunam, cū sint ex discrepātibus potentiis, motibusq; composita, & transmutabilia sint, omnino & sursum, deorsūm ve ferantur, nihil habent commune cum cœlo, nec naturam, nec potestātē, nec actionem: nec ergo vapor ex eis, nec aliud attingit cœlum ab eis omnino secretum, & merito ingenta permutationē ex generabilibus nullam capiunt. Nunquid ergo natura deorum à vaporibus eiusmodi scēdari potest, quæ vapores materiales, vno (ut ita dicam) ictu propulsat? Talia ergo non superis noxia sunt, sed nobis. hæc enim diuidua, materialiaq;, & cognata nobis, aliquid erga similia commune habent in
passio

passione, vel actione, sed aduersus cœlestia, diuināq; in alio genere essentiaē posita, diuersisq; naturis, viribusq; prædita, & excedentia prorsus, agere quicquam, & communicare non possunt.

33 *Quæ ratio sacrificiorum, quæ utilitas.*

PORPHYRIUS offerri sacrificia diis hac ratione putat, vt eos veneremur eiusmodi donis, vt maiores sæpe solemus: atq; etiam, vt pro bonis acceptis diuinitus ita gratiā referamus, pro bonis bona red-dentes. Iamblichus causam eiusmodi ductam inquit ex communi hominū ad homines consuetudine, neq; conuenire naturæ deorum mores humanos supra modum exuperanti. Maximam verò sacrificiorum efficaciam tales modi, declarationesq; sacrificiorum non omnino demonstrant, efficaciam inquā, sine qua nō liberamur à peste, fame, penuria, nec impetramus opportunos imbres, immo & per quā purificationē quoq; , perfectionemq; consequimur animorū, & ab hac generationis prouincia libertatem. Itaq; aliquis ex assignatione tua nō multum approbabit hos modos, quasi tu dignā causam ad effectus eorum assignaueris. Ac, si fortè probauerit, accipiet profectò secundo eos

h loco

loco quasi consequentes, & modo secun-
dario coaptatos, primis, antiquissimisque
operū eiusmodi causis. desyderamus itaq;
rationem, ob quam sacrificia efficaciam
ad res efficiendas habeant, & vnde coa-
ptentur diis præcipuis eorum, quæ fiunt,
causis, atq; principiis. Dicet aliquis, quia
mundus sit animal vnum, habeatq; vnam,
eandemq; vbiq; vitā, ideo communione
ipsam viriū consimiliū, vel etiam distan-
tiam dissimilium, aut certè aptitudinem
quandam agentis ad patiens commouere
similia, aptaq; eodem modo, dum vide-
licet discurret secundum compassionem
vnam etiam à remotissimo ad remotissi-
mum, tanquam hæc quoq; sint proxima.
Nam inter hæc quoq; ipsa vitæ commu-
nio est æqualis assignatio eiusmodi, verū
quidem dicit, & quod ad sacrificia neces-
sario sequitur, non tamē verus sacrificio-
rum modus ita monstratur. Ipsa nanque
deorum essentia, nec in natura, nec in ne-
cessitatibus naturalibus posita est, ob quā
obligationem ex passionibus naturalibus
coëxcitetur, vel per totam naturam exten-
sis potentiis commoueatur. sed extra hæc
secū dum seipsam determinata est, nullum
ad hæc commune habens vel in essentia,
vel potētia, vel actione simul & passione,
addunt

addūt ad superiorē assignationem aliqui
quandā in rebus inferioribus congruen-
tiam superis. Ideoq; ad sacrificiorū effica-
ciam conferentiam, velut in Crocodilo
hexagonarius numerus cū sole congruat:
in Cane rursū, & Cynocephalo ratio-
nes physicæ quædam, & vires rationes
communes sint ad Lunam: itemq; in aliis
materiales quædam species, sicut in sacris
animalibus, colores, figuræ, formæ, cuiuspiā
conueniant superiorum, vel membrorum
aliquod animalis, vt cor galli, & alia
quædā similiter naturalia sacrificiis adhi-
bita operum sint causæ mirabiliū. Ex su-
periori causarū assignatione, nō assigna-
tur causa diuina, quæ supernaturalis est
omnino: nec naturalibus motibus cōpo-
uetur, sed assignatur naturalis quædā po-
tentia in materia, & corporibus compre-
hēsa, ideoq; corporeis motibus, rebusque
materialibus cōexcitatur, rursūq; seda-
tur, naturaliter inquā, atq; hæc simul, quæ
sunt circa naturam. Siquid verò tale ad sa-
crificia cōsequitur, id quidem præceden-
tibus causis coaptatur, velut cōcausa, sine
qua non eueniat opus. Præstat itaq; dice-
re mirificos sacrificiorū effectus, tanquam
à causa procedere ab amicitia quadam, &
accomodatione, & habitudine concilian-

te opifices ad opificia, & genitores ad genita. Quando igitur præcedente, atq; ducente hoc communi principio accipimus aliquod animal, vel aliter animatum, natumq; è terra, quod effectoris volutatem, propositumq; syncerè, & exactè conseruet, tunc per tale quiddam propriè mouemus causam opificiã huic immistæ præfectam, cùm verò multæ sint causæ tales, & aliæ quidē absq; medio familiariter præsent, sicut dæmonia, aliæ verò his superiores sint ordinatæ, sicut diuinæ per ordinem causæ, atq; his omnibus vna quædã antiquissima præsit causa, certè in sacrificio perfecto, omnes per ordinē causæ cōmouentur. Secūdum verò ordinē, quem vnaquæq; sortita sunt, cognata quadam conditione sacrificio familiariter accommodantur, & (vt ita dicam) appropriantur. Sinautem sacrificiū sit imperfectum, vsq; ad aliquē gradū ascendit, sed nō transcendit vltèrius, vnde multi existimant sacrificia fieri dæmonibus bonis: multi & potētis deorū vltimis: alij mūdānis, vel terrenis dæmonum potestatibus, vel deorū: partem quidē re vera sacrificiorum explicantes, ignorantes tamen totam eorum potentiam, omniaq; bona ad omne diuinum se penitus dilatātia: nos autē omnia admit

admittimus, simulatq; comprehendimus naturalia quidē, & quæ tanquam in vno animali secundum aptitudinem, vel cōpassionem, vel repassionem inuicē commouentur, accipimus, velut simpliciter subiecta, & consequentia, seruientiaq; causæ efficacix in sacrificiis apparentis. Dæmonia verò, diuinasq; circa terram, mundumque potentias acceptamus, tãquam proximos ordini nostro præfectos. potissimas verò efficaciam sacrificiorum causas competere iudicamus perfectissimis, opificiisq; potestatibus. Quoniam verò summæ illæ opificiæ potestates in se omnes ordine causas complectuntur, ideo vnà cum his commoueri simul vno quodam ictu cunctas efficientes causas arbitramur. Quoniam in sacrificio perfecto commouentur vnà cū causis summis, opificiisq; eausæ ordine consequentes, tunc ex cunctis communis vtilitas prouenit in generationem totam: aliquando quidem per ciuitates, populosque, gentesque omnigenas, vel maiores his, vel minores circumscriptiones: aliquando verò per domos vel hominem vnumquemque bona contingunt, abunde benefica voluntate, superis largientibus non passione distributionem suam exhibentibus, sed impassibili

sibili mente iudicantibus esse dandum secundum proprietatem, familiaritatemq; atq; cognationem: vna quadam interim amicitia, quę continet omnia, hanc colligationem per ineffabilem cōmunionem quandam conficiente. Hęc vtiq; veriora sunt, magisq; decorum essentiam, potentiamq; participant, quàm quæ tu suspicaris, scilicet nidoribus animalium in sacrificio superos potissimum inescari. Siquo enim corpore demones inuoluuntur, quod quidā sacrificiis nutriti putant, illud certē immutabile est, & impalsibile, lucidumq; nec indigum, adeo vt nihil effluat inde, nihilq; necessarium sit influere. Atqui etsi fortē fuerit necessariū, quidnā necesse est per sacrificia id influere, cū mundus, & aēr in ipso indeficientem ex terrenis exhalationem habeat vndiq; circumfusam? Iam verò si corpora dæmonum effluant, sacrificia tamen non æqua portione restituent, nec quantitatem inter excessum defectumq; dæmonibus naturalem, proportionemq; similē conseruabunt: deniq; cū nūdi faber animalibus omnibus terrenis atq; marinis abundans, paratūque tribuerit nutrimento, nunquid superiores homine nutrimento deseruit? & cum viuentibus alijs statuerit alimenta quotidiana

diana eorūdem opera copiosè parari, cur
 dæmonibus solis aduentitium voluit ali-
 mentum ab hominibus adhiberi? Atqui, si
 fortè nos nutritionem eiusmodi negligamus,
 exuritura sunt, & peritura corpora
 superiorum. Proinde si nos dæmones nu-
 triremus, etiam generaremus eos, & supe-
 riores essemus. contra verò se res habet.
 nam ipsi nos nutriunt, & superiora passim
 inferiora, sic cœlestia terrestria nutriunt.
 Anima quidem ab intellectu perficitur,
 atq; alitur, perficitq; naturā. præterea ob-
 latio sacrificiorum per ignem materiam
 cōsumit, eamq; sibi prorsus assimilāt, non
 se materiæ præstat similem, reducitq; ad
 diuinum, atq; cœlestem, immaterialemq;
 ignem, nec vllō modo deorsum ad mate-
 riam, generationemq; declinat. Si enim
 exhalationem vaporum à sacrificiis fore
 oporteret, nutrimentum materiale oport-
 tebat & materiam integrā remanere. Sic
 enim abundantior illinc accepturis pro-
 ueniret influxus, nunc verò materiā to-
 ta comburitur, atque consumitur, & in
 ipsam ignis puritatem, subtilitatemq; pe-
 nitus permutatur. quod quidem contra-
 rium eius, quod dicebas ipse, significat.
 Superi nāq; sunt passionis expertes, quan-
 doquidē placet eis per ignem discuti ma-
 teriam,

teriam, atq; consumi, nosq; reddunt à passionibus alienos: & quæcunq; sunt in nobis, diis similia faciunt: quemadmodum ignis dura omnia, & opaca, corporibus subtilibus, lucidisq; similia reddit, nosq; sursum eleuat per sacrificia, eorumq; ad ignem consumptionē ad deorum ignem, sicut & ignis ad ignem eleuat, reducitq; graua simul & dura ad diuina sursum, atq; cœlestia. Vehiculum corporale dæmonibus subministrans, neque à materia, neq; ab elementis, neq; ab aliquo corpore noto nobis existit. Non potest igitur ab elementalī essentia tanquam alienissima fieri dæmonibus nutrimentum. sed quemadmodum dii igne fulmineo materiam diuidunt, ac separāt à materia, quæcunq; sunt immaterialia quidē per essentiam, sed alligata materiæ, atq; ex passibilibus impassibilia reddunt: sic & noster ignis, actionē diuini ignis imitans, quicquid materiale reperit, in sacrificio destruit, & admota purificat, & à vinculis materiæ soluit, ac propter naturæ puritatem ad deorum communionem idonea facit. Atq; nos eodem pacto à vinculis generationis absoluit, diisq; assimilāt, & facit ad deorū amicitia aptos, nostramq; naturā materiale, ad immateriale attol-

Et

lit naturam. Hæc quidem cōmunis sacrificiorum ratio satis, vt arbitror, facit ingeniosis, potentibus ex norma communi, vnicuiq; sacrificio propria sagaciter indagare. veruntamen tardioribus quoq; ingeniis indulgentes, propria quædā his addemus, clariora in medium adducentes. principium verò ad hæc omnium optimū est, quod contextum sacrificiorum declarat, deorum ordini consequenter annexum. Deos alios quidē materiales alios immateriales ponimus. Materiales, qui materiā in se comprehendunt, atq; exornant: Imateriales autem omnino, qui à materia penitus segregati sunt. secūdum igitur sacerdotiam artem incipere sacrificia decet à diis materialibus, nō enim aliter ad immateriales deos patet ascēsus. hi igitur cōmunionē quandam ad materiā habent, quatenus ei præfident, atq; incubāt. iidem quoq;, quæ fiunt circa materiā dominantur, vt diuisioni, percussioni reperimenti, mutationi, generationi, corruptioni, corporibus materialib⁹ omnibus. Si quis igitur hos ritē vult colere, nimirum pro natura eorū, atq; principatu cultum adhibere debet, materialibus inquā materialē. sic enim ad eos totos, per tota nos toti in familiaritatē propriam perducemur, cognatio

nionemq; ipsis in cultu congruam adhibebimus. Corpora igitur vita priuata, & animalium cædes destructu corporum, mutatioque multiformis, atque corruptio, & omnino proiectio materiæ præcedētis materialibus diis cōgruit, non quidem ipsis propter seipsos, sed propter materiam, cui præsumunt. Etsi enim ab hac maximè separati sint, simul tamen huic adsunt: ac si materiam in potestate immateriali cōtinent, attamen vnà cum hac existunt. Iam verò gubernata gubernatoribus non sunt aliena. similiter exornatoribus exornata.

Quinetiam videntibus, quæ subministrant, tanquam instrumenta, facile proportionibus coaptantur. quapropter immaterialibus quidem diis, materiā in sacrificiis adhibere est alienum: materialibus autem omnibus est admodum consentaneum. Operæpretium est ad hæc insuper geminum vitæ nostræ habitum cogitare. Aliquando quidem animus toti nos efficitur positi extra corpus, & eleuati mēte, vnà cum totis immaterialibus diis per sublimia nos attollimus, aliquādo verò terreno corpore colligamur, sumusq; corporei, materia videlicet cōprehensi. Similiter duplex erit cultus diuini ratio, vna quidē erit simplex incorporea ab omni generatione synce-
ra,

ra, synceris competens animalibus: altera verò plena corporibus, & actione prorsus materiali cōueniens animalibus nondum puris, necdum ab omni generatione purgatis. Sacrificiorum ergo species duæ sunt, purissima quidem sacrificia hominum sunt summopere purgatorum. quod quidem rarò conuenit vni, vel admodum paucissimis, vt inquit Heraclitus. sacrificia verò materialia, & quæ in mutatione versantur, animalibus adhuc occupatis corpore competunt. ciuitatibus ergo nõdū purgatis genitali sorte, contubernioq; corporeo nisi eiusmodi sacrificia dederis, ab vtrisque pariter aberrabis ab immaterialibus simul atque materialibus bonis. Illa quidem nõ possunt accipere, his autē proprium, consentaneumq; non offerūt. Accedit ad hæc quod vnusquisq; qua ratione est, non qua non est, agere debet essentiae curam. Non oportet igitur hanc præuari-
cari propriam colentis mensurā, atq; naturā. complexione quoq; propriè coaptatam inter curātes homines, potentiasq; curatas, electurā iudico conueniētem sibi culturæ modū. Nam cōplexio eiusmodi immaterialiter tēperata immaterialē eligit, quatenus ipsa videlicet potentiis purè incorporeis ad ipsa purè incorporea copulatur.

latur. Complexio illiusmodi corporali-
ter coaptata corporibus, eligit culturam
similem ad essentias corporibus præsi-
dentes. Sæpe pro necessario corporis usu
vouemus, operamurq; aliquid erga deos
gubernatores corporis, dæmonesq; bo-
nos, dum videlicet studemus purgare cor-
pus à maculis quibusdam, sordibusq; vec-
tibus, vel morbis absolvere, sanitatēq; ad-
hibere, vel grauedinē torporemq; remo-
uere, & lenitatē, efficaciamq; adhibere, vel
aliud quiddam bonū corpori comparare.
Tunc igitur nō intellectuali quadā, & in-
corporea ratiōe, corpus rite tractabimus.
Non enim ita natum est, vt his modis cu-
rari queat, sed cū cognata sibi nancisci-
tur, tūc corporibus curatur corpus, atque
purgatur. erit igitur & sacrificandi ritus ad
usum eiusmodi necessario corporalis, at-
que ita superflua corporis expurgabit, sup-
plebitque pro necessitate, quæ defunt, &
quæcunq; distributa sunt, ad proportio-
nem, ordinemq; reducet. Sacrificamus sæ-
pe poscentes à superis aliqua ad vitam hu-
manam accommodata, scilicet, quæ vel vi-
ctui necessaria sunt, vel ad illa pertinent,
quæ gratia corporis affectamus. Quidnā
tunc conringet nobis à diis ipsis, qui ab
omni humana generatiōe sunt penit⁹ se-
grega

gregati, quod ad penuriam, sterilitatēve
fugādam, vel copiam adducendam nobis
cōferat, vel ad alia necessaria vitæ condu-
cat? Nihil sanè. Qui enim sunt ab omni-
bus absoluti, eiusmodi dona non tractant.
Si quis verò dicat deos illos immateriales
omnino immateriales in se comprehen-
dere deos, horumq; dona secūdum vnam
causam primam in se cōplecti, dicet utiq;
copiam quādam ita diuini muneris illinc
inferius descendentem. Verum quòd illi
hec tractātes proximè humanā vitā actio-
nesq; peragant, nulli dicere cōcedendum
est. Eiusmodi enim rerum, quæ hic sunt,
dispensatio diuisa est, atq; particularis, &
cū quadā ad hęc cōuersione peragitur: ne
que omnino est à corporibus segregata,
neq; purā, synceramq; gubernationē, præ-
fecturamq; admittere potest. Modus igitur
sacrificandi pro rebus eiusmodi con-
gruus est, qui cū corporibus habet, & ge-
neratione commercium, non qui est à ma-
teria, & corpore penitus separatus. Qui
enim purus est, omnino talia supergredi-
tur, neq; ad hęc proportionē habet. Qui
verò corporibus, horūq; viribus vritur, est
rebus eiusmodi omniū cognatissimus, po-
tēs prospera quādam vitæ suppeditare, &
à diuersa nobis imminētia deuitare, ac
tempe

temperiem cōparare humano generi moderatam. Plurima hominū turba naturæ subiicitur vniuersali, eaq; viribus naturalibus gubernatur, atq; inferius ad naturæ opera vergit, completq; dispensationē facti, & fatalium operū suscipit ordinem, rationemq; practicam circa naturalia solum exercet. Paucissimi supernaturali mentis potentia freti à natura discedunt, atque ad separatū, immistumq; se conferunt, intellectum, vnde naturalibus potētis superiores euadant. Nonnulli verò medium tenent inter purū intellectū, atq; naturam: & horum alij quidem vicissim sequuntur vtrunq; , alij mistam ex illis vtrisq; vitam agunt; alij soluuntur quidem à deterioribus, & ad potiora se transferunt. Qui ergo natura gubernantur vniuersali, & ipsi vitam degunt naturæ proprię mancipatam, potentiūsq; naturę fruuntur, cultum exercebunt naturę conuenientē, corporibusq; natura motis congruum, eligentes ad hoc loca, qualitates, aëris materiam, materiæ vires, corpora, corporum qualitates, & habitus, motus conuenientes. mutationesq; eorū, quæ in generatione versantur, atq; similia tum in cæteris cultus diuini partibus, tum in ritu sacrificandi. Qui verò sola mente viuunt, vinculis naturæ soluti, intellectu

tellectualem, corporumq; expertem culturae normam in omni religionis parte meditabuntur. Qui mediam vitam degunt inter intellectum, atq; naturam, mediam quoque sequentur religionem, atq; pro vitae mediae differentiis differentes sectabuntur colendi per media modos. Aut enim tractabunt utrunq; vicissim, aut ab altero ad alterum declinabunt: aut deteriora tangent, ut per ea consequantur, & potiora, existimantes non aliter sublimiora se consequi posse. In genere essentiarum, potestatumq; diuinarum, aliae quidem subiectam sibi animam habent, atq; naturam, ministrantem videlicet eorum opificiis, quatenus ipsae volunt: aliae vero ab anima, & natura sunt penitus separatae, non inquam ab anima tantum mundana prorsus, atq; genitali, verum etiam ab anima diuina, eiusq; natura. Aliae deniq; medium tenent, communionemq; inter extrema conciliant, vel secundum vnum indissolubile vinculum, vel secundum exuberantem maiorum traditionem, vel secundum minorum susceptionem non impeditam, vel secundum colligatam amborum consensionem. Quando deos colimus animae, naturaeq; dominantes, non alienum est, & naturales his vires offerre, & corpora, quae natura reguntur, diis eiusmodi consec

consecrare. omnia enim naturæ opera & obtemperant eis, & ad deorū dispensationem aliquid conferunt. Sed quando deos longè secretos, & in sua vnitate collectos cupimus venerari, honoribus à materia penitus absolutis eos venerari debemus: intellectualia enim his dona debentur, incorporea vita, virtus perfecta, sapientia cōsummata, eorumq; officia. Mediis autē diis, mediōrūq; bonorū ducibus, sicut diximus, media competent. Ab alio igitur principio exordientes, scilicet à mundo, diis mundanis, distributione, quatuor in mundo elementorum à cōmuni sortitione secundum mensuras elementorum facta, à circūferentia circa centra in ordine reuoluta, ad veritatē sacrificiorū facilem habemus accessum. Si enim nos in mūdo sumus, & vt partes continemur in eo, primumq; generamur ab eo, atq; à totis potentiis eius perficimur, & ex quatuor eius cōponimur elementis, ac portionē quandam vitæ, naturæq; ab eo nacti tenemus, profectò non debemus in cultu diuino mūdum, mundanosq; ordines prætermittere. Ponamus igitur circa quamlibet mundi partē esse quidem corpus aliquod, vt videmus, inesse præterea vires corporibus incorporeas ordine distributas, facro

crorum itaq; lex similia similibus ritè distribuit, & à summis ad ima per media tota progreditur, corpora quidem corporeis adhibens, incorporeis incorporea, propria videlicet vnicuiq; reddens. Veruntamen si quis religiosus supermūdanum numen assequitur, rarissimè verò id accidit, hic vtiq; solus seorsum à corporibus & materia positus nimirum, & talem prosequitur cultum, supermundana potentia, diis supermundanis vnitus. Quod autem vni vix tandè in sacerdotij fine contingit, non expedit pro communi lege omnibus & in principio, & in medio religionis statuere. hi nanq; corporeum quocūq; modo cultum agunt. Quilibet igitur peritus in sacerdotio, confitebitur, oportere cultū superis, nec ex parte, nec imperfectū, sed cōuenientem, & integrum adhibere. Quoniam igitur antè quàm adsint dii, descendantq; ad terram, omnes præsubiacentes illis potentiæ mouentur, & vt præcursores, pompæq; præcedūt nimirum, qui non distribuit omnibus, quod cuiq; congruit, nec vnumquenq; proprio quodam honore prosequitur, ipsam deorum præsentiam non assequitur. Qui verò omnia numina sibi propitia reddit, grata offerens vnicuique, donaq; simillima, hunc sanè non frust

frustratur euentus, sed diuinum chorū integra, plenaq; præsentia suscipit. Cum igitur hæc ita se habeant, non oportet ritum religionis esse simplicē, ex paucisq; compositum, sed multiformē, & ex omni harmonia constantem, ex cunctis vbiq; mundanis (vt diximus) constitutum. Si enim simplex aliquid, & vnius duntaxat ordinis esset, id ipsum, quod in sacerdotio aduocatur, & ad nos mouetur, simplex utiq; modus sacrificandi sufficeret. At verò nullis notū est, quanta virium multitudo suscitari solet, quando descendunt dii, atque mouentur, nisi sacerdotibus illis, qui opere ipso id experti iam fuerint. Soli igitur hi cognoscunt, quæ potissimū sit perfecta plenitudo colendi, & quam paucis prætermisissis, quantum nos frustreretur euentus. Quemadmodū in harmonia si vna chorda frangatur, tota subito dissonat, sic vno prætermisso numine, sine ritu communis, ipsa religio finem non habet optatū, dum hoc vno deficiente, sacrum opus structuram suā, integritatemq; nō habet. Quādo diuinæ potestates palām ad sensum descensurę sunt, manifestum nobis prouenit damnū, si quem ex superis prætermittimus non honoratum. Similiter quando clam veniunt in opere sacro, periculosum est, si hunc

hunc quidē honores, aliū verò pro sua dignitate, & ordine nō honores. Qui enim aliquē proprio fraudat honore, totū confundit religionis opus, dum vnā, totamq; dispositionem dissipat. neq; vt aliquis putaret, tunc opus suscipiēdi tantum est imperfectū, sed totius structura perit. Quid vero? nōne ipsa sanctimoniae summitas, ad summum ipsum totius numinū multitudinis principiū, vnumq; recurrit, atq; in eo diuinas omnes simul essentias dominationesq; colit? Proculdubio. Verū eiusmodi summitas serò admodum aduenit, & quā paucissimis: atq; optimè nobiscū agi putandum est, si talibus in vitæ calce contigerit. Disputatio verò præsens non eiusmodi viro leges ponit. hic enim est lege superior, sed lege aliqua indigentibus, has sacrorū leges in præsentia sancit: numinū multitudo est, quasi mūdus aliquis, habēs multos ordines in vnum ordinem conspirātes. Similiter sacrificia debent habere numerorū ordinem pariter in vnum ordinē conspirantem, ita vt singuli numinibus ritè respondeant. Similiter quæ circa nos sunt, & in nobis multiplicia sunt, neq; debent ex aliqua parte tantū, sed ex cunctis cōgruē diuinis nostrarū rerū causis respōdere, atq; ita ad supremos ascendere

dere duces. Religiosa igitur obseruantia circa nos & in nobis agit varia. Aut enim quasi propagādo perficit, aut amputat, aut emūdat, aut expertia ordinis ordinat, aut segregat longius ab errore mortali. Cuncta deniq; totis supernis familiaritate cōciliat. atqui quando vtrinq; congregiuntur in vnum, illinc quidem diuinæ causæ, hinc autē ex æquo præparationes humanæ, tunc absoluta religio peragit omnia, & ingenita ex sacrificiis bona reportat. Profectò exuberantia potestatis in causis vniuersi summis, id habet, vt quēadmodū in cæteris inferiora superat, ita & in hoc admodū superet, videlicet in ipsa præsentie amplitudine, vt maximè omniū causæ, maximè omniū omnibus sint præsentēs, adeò vt eadē ipsa causæ vniuscuiusq; potestas, seorsum ab impedimento vbiq; tota, semperq; sit præsens. hac igitur ratione ipsa omniū prima vltimis quoq; subrutilāt, immaterialiaq; principia immaterialiter materialibus adsunt. Nemo miretur, si quā materiam esse dicimus purā, atq; diuinam. nā ipsa quoq; materia, cum ab opifice, patreq; omniū facta sit, meritò perfectionē sui quāquā acquisisse potest aptam ad deos suscipiendos. Quinetiā nihil prohibet superiora lumen suum ad inferiora diffund

diffundere: neq; igitur materiam permit-
tunt expertem fore superiorum. Quapro-
pter quātumcunq; materiæ perfectum, &
purum est, atq; deiforme ad deorū susce-
ptionem non est ineptū. Nam cū oport-
uerit etiam terrena nullo modo diuinæ
communione expertia fore, ipsa quoque
terra diuinam quandam portionem in se
sortemue suscepit ad capiēdos deos suffi-
cientem. Hæc igitur sacrorum sapientia
contemplata, atq; ita secundum cōgruen-
tiam, competētia vnicuiq; deorum susce-
ptacula diligēter inueniens, sæpe compo-
nit in vnū lapides, herbas, animalia, aro-
mata, aliaq; similia, sacra, & perfecta, &
deiformia: atque subinde ab his omnibus
susceptaculum purū, integrumq; fabricat.
Neq; enim fas est omnē materiā detesta-
ri, sed solam, quæ à diis fuerit aliena. Pro-
priam verò ad illos decet eligere, vtpote
quæ cōsentire possit, atq; cōferre ad deo-
rum ædificia, statuarum fundamēta, sacri-
ficiorum opera. Neq; enim aliter terrenis
locis, & hominibus hīc habitantibus pos-
sessio, portioūe vlla ex diuinis continge-
re potest, nisi tale quiddam prius iactum
fuerit fundamentum. Arcanis sermoni-
bus credendum est testantibus ex deis per
beata spectacula quandam traditam fuisse

materiam. hæc igitur illis ipsis tradēti est cognata. Talis ergo materiæ sacrificium deos excitat, ut se demonstrent, atque ad comprehensionem eos protinus aduocat. & præsentēs capit, & perfectè demonstrat. Eadem aliquis perdiscere potest etiam ab ipsa, quæ secundum loca distributio diuinitus est effecta, atque ab ipsa præfectura, quæ per res singulas est diuisa: quæcunq; secundum diuersos ordines, siue maiores, siue minores, passim sortes eiusmodi nacta fuit. Constat enim deis locorum quorundam rectoribus, sacrificium ex eisdem rebus, quæ nascuntur ibidem, fore admodum consentaneū, & gubernatoribus gubernata, & quæ ad ea pertinent, placitura: effectoribus & grata semper sunt opera sua potissimum: & qui primo aliqua procreāt, talia rursus habēt in primis accepta: siue igitur animalia quædā, siue plantæ, siue alia, quæ visa superis dispēlantur, simul & præfecturā sub eis nacta sunt, & communionem nobis conciliant cum superis indiuiduā. Horum ergo nonnulla, quatenus conseruantur, atq; tenentur, augent, tenentium ad deos familiarem proprietatem quocūq; videlicet ex eo, quod integra maneāt, vim communionis inter homines, deosq; conseruāt. Talia sunt quædam

dam apud Ægyptios animalia, & vbique
sacer homo. quædam verò mactata, com-
bustaq; familiaritatem efficiunt clariorem,
quotcunq; videlicet resolutionem in pri-
morum elementorū principium, efficiunt
cognitionem, causis superiorum, atq; pro-
ritu sacratiorem. Vbique enim quo ma-
gis proprietas, familiaritasq; perficitur,
eo perfectiora bona ad nos inde descen-
dunt. Neq; sunt hæc hominū duntaxat in-
uenta, nec humanis moribus auctoritatem
nacta sunt, sed deus ipse ritè inter sacra vo-
catus autor est eiusmodi legū, circa quem
dij, angeliq; permulti versantur, sub quo
per quasilibet in terra gentes, numen ali-
quod sortitū est præfecturā, cōmunemq;
prouinciam: proprium quoq; inde tribu-
tum est templo vnicuiq; numen. Item sa-
crorum, quæ operamur ad deos, deus ali-
quis spectator est, atque gubernator: quæ
ad angelos, angelus: quæ ad dæmones,
dæmon: atq; in aliis eodem pacto secun-
dum propriū genus perfectus cognatam
sortitus est præfecturam. Quoniam igitur
sub numinibus speculatoribus, autori-
busq; sacrorū sacrificia pertractamus, ve-
reri debemus diuinæ sanctimonix leges,
sacrificiaq; legitima, & propterea in his
sperare, quòd sub numinū, deorumq; prin-

cipatu sacrificamus: & interea cauere summopere, nequid vel indignū superis offeramus, vel alienum. Deniq; summatim id admonemus, vt singula, quæ in nobis, & circa nos sunt, circunspiciamus diligēter, & quæ in mundo: item deos, angelos, dæmones, gentibus distributos. Et hac vnicuiq; ratione amicū sacrificiū similiter offeramus. hac enim ratione duntaxat digna vnoquoque numine sanctimonia, religioq; seruatur. Votum, siue adoratio, & oratio omne sacrificiorū opus perficit, & in primis ad totam confert religionem, & sacrā, indissolubilemq; animabus ad deos conflāt cōmunionem. Huius verò tres sunt species: Prima congregat, atq; contactum, notitiāq; nobis ad diuinitatem præstat: secunda, communionem ad diuinum deuincit consentientē, atq; dona nobis prouocat diuinitus quoq; demissa, etiā antè quā loquamur, intelligamusq; omne nostrum opus perficientia: Tertia conficit ineffabilem vnitatem, atq; in diis auctoritatem totā collocat, animāq; nostram in eis perfectè ponit, atq; cōfirmat. Iam verò in tribus his terminis, quibus diuina omnia mensurātur, amicitiam nobis ad deos harmoniæ conflāt, sacramq; à diis vtilitatem triplicem nobis affert. Vna
quidem

quidem ad illustrationem pertinet, alia ad communem operum executionem, alia ad perfectā ex igne diuino plenitudinem. Item adoratio, eiusq; virtus aliquando sacrificia ipsa præcedit, aliquādo mediis inseritur sacrificiis, aliquādo finem complet sacrificandi. Opus verò in sacris nullum absq; adorationis supplicationibus efficitur vnquam. Adoratio deniq; diutissimè frequentata nostrum nutrit, & perficit intellectum: animam ad suscipienda diuina admodum efficit ampliorē, diuina hominibus patefacit: ad splēdores diuini luminis capiendos assuefacit: paulatim perficit, quæ nobis insunt ad numina contingenda, quousq; ad summum nos vsq; perducatur. Atqui & mores nostræ cogitationis humanos retrahit paulatim, moresq; diuinos infert, persuationē quoq; & communionem, & amicitiam procreat procul ab intermissione perpetuā: diuinum rursus amorem auget, quòd in anima diuinum est, accendit, & eleuat, expurgat quicquid animo est contrarium, & aduersum: atq; ab ipso spiritu ætherio, splendidoq;, qui est animæ circumfusus excutit, quātumcunq; vergit ad genituram. spem quinetiam præstat bonam, & fidem perficit circa lumen. Deniq; (vt summatim dicam)

i s cam)

cam)homines frequenter orantes, adorationis virtus familiares deorum collocutores efficit, atq; discipulos. Cùm adoratio talis sit, talemq; connexionem cum sacrificiis habeat, patet sacrificiorum finem opificij contactus esse participem. Quandoquidem per opera diis accommodatur. Itaq; & bonum ipsius tātum est, quantum à causis opificiis mittitur ad genus humanum. atq; inde rursus apparet virtus adorationis reductiua, perfectiua, impletiua, & qua ratione sit efficax, & vnionis effectrix, atq; à diis commune vinculum habeat: & quomodo adoratio, sacrificiumq; mutuo se confirment, potentiamq; inuicem conferant admirabiles religionis effectus. hinc rursus apparet sacerdotiam disciplinā, operationemq; habere in partibus suis conspirationem non minorem, quàm in membris habeat. animal neque posse partem eius aliquam absque cunctis suum opus absolvere.

34 *De sacrificijs animalium.*

POrphyrius ambigit, quare oporteat lege sacrorum, eum, qui diuina sit inspecturus, exanime corpus eo tēpore non attingere: veruntamen per corpora animalium mortuorum sæpius diuinorū inuocationes, consecutionesq; peragantur.

Iamb

Iamblichus ita soluit. vates iubēt diuinorum spectatorem exanime corpus, quod sacratum non fuerit, non attingere: permittunt verò, quod consecratur, attingere. Præterea vetant humana corpora, quæ iam deseruit anima, ne intuitu quidē tangere. Vitæ nanq; diuinæ vestigiū quoddam vel simulacrum, vel demonstratio in corpore per mortem extinguitur: cæterorum verò animalium corpora mortua tangere religio nulla vetat. quoniam nec in vita diuinore communicauerunt. Præterea, quatenus ad immateriales deos consurgimus, expedit tale corpus non attingisse: quatenus verò ad materiales studemus accedere, tangere frequenter expedit. nam per animalia deos eiusmodi aduocare solemus: qui videlicet talibus præfideant animalibus, præsertim, qui proximè, & quasi cognata quadam conditione gubernent. Item hominibus quidem in materia comprehēsis corpora vita priuata, maculam quandam inferunt, videlicet non viuens viuenti, & sordidum puro, & priuatum habenti habitum: & mortuum habenti potentiā moriendi, propter communem quādam inter hæc habitudinem. sed dæmoni incorporeo penitus, atque impassibili, talia corpora nihil obsunt.

nam

Nam caduca maximè supereminet.

35 *De Vaticinijs per animalia.*

QVando vaticinium agitur per corpora sacrorū animalium, ut aſtutum, non eſt putandum deos ad hæc accedere, videlicet vniuerſales prouiſores ad curam diuiſam particularē, materialem, proportionalē, circa animalia ſingula. Sed dæmones, & hos quidē valde diuiſos, & ſingulos ſingulis ſpeciebus animalium diſtributos proximā curam animalium, præſecturamq; ſortitos. hi nanq; principatū naſti ſunt, haud prorsus ſufficientē, expertemq; materiæ. Idēoq; cōgruē inſtrumēta eiufmodi attingere ſolent. Ad hoc igitur, ut eiufmodi per animalia vaticiniū à dæmonibus cōſequamur, parare his oportet ſedem talem, per quam poſſint inter homines obſeruari, nobisq; vti: ſedē verò hanc eſſe oportet incorpoream, ut incorporei dæmones per hanc nobis adſint. erit igitur hæc anima talium animalium à corpore iam abſoluta. Quatenus enim quodāmodo & ipſa ſeparata eſt à corpore, cōuenit cum dæmonibus, conuenit & nobiſcū propter quandam vitæ cognationē. Igitur tanquā media præſidi eiufdæmoni ſubminiſtrat ad præſagium homini ſuggerend

rendum, & ad mandata dæmonis declaranda, & cum dæmone nos cōciliat. Anima verò hæc eiusmodi vaticiniis vtens, nō solum vaticinium audit accipit ve, sed etiā non parum ex se ipsa confert ad executionem eius ad opera pertinentem. Hęc enim commouetur, & cooperatur, & simul præuidet per quandā compatiētem necessitatem. Sed eiusmodi vaticinium à diuino, veroq; longissimè distat, atque de rebus exiguis, breuib; habetur. Quæ in natura diuisa positæ sunt, & quotcunq; circa generationem iam simul feruntur, atq; motiones ex se ipsis exhibent potentibus eas accipere, & passiones multifariam inferunt iis, quæ naturaliter ad compatiendum sunt exposita, per compassio-nem igitur præsagium eiusmodi prouenit. Non potest autem per passionē præcognitio perfecta cōtingere. Quod enim immundæ immutabile, purum est, id præcipuè futurum assequi, cōsuevit; quod verò cum materiali, passibiliq;, & tenebroso commercium habet, obruitur ignorantia. hanc ergo artificiosam præsagij machinam neque legitimi vaticinij nomine dignam esse censemus, neq; seriò pertractandam, neque vtenti, quasi sit veridicus, esse credendum.

Quom

36 *Quomodo obsecratores demonibus
minabantur.*

NArrat Porphyrius sacerdotes confue-
uisse violentis quibusdā minis aduer-
sum superos vti: veluti, Nisi vos ita fece-
ritis, vel contrā, si feceritis aliquid, cœlos
confringā, vel occulta Isidis patefaciā, vel
arcanum in abyſſo reconditū diuulgabo,
aut ſiſtam barim, id eſt nauem quandam
apud Aegyptios ſacrā, aut membra Oſiri-
dis Typhoni diſpergam, cæteraq; ſimilia.
Iamblichus ſubdit execratores nō cōſue-
uiſſe dirigere minitationes eiufmodi, vt
Porphyrius opinatur, ad Solem & Lunā,
cætera ve cœleſtia, ſed eſſe in mundo ge-
nus aliquod poteſtatum valde diuiſum, &
in diſcretū inconfideratumq; , quod acci-
pit quidē ab alio rationem, ſiue ſermonē,
exauditq; , ſed propria intelligētia nequa-
quā: neq; verū à falſo, neq; poſſibile diſcer-
nit ab impoſſibili. Hoc itaq; genus mini-
tationibus laceſſitū, protinus irritatum, &
ſtupet, vtpote quod & ipſum naturaliter
dictis vehemētiſſimis agitatur, & alia du-
cit, trahitq; per ſtupidā quandam, & inſta-
bilē phantaſiā. Præterea ſacerdos ſæpe nō
humana virtute, ſed diuina ſacramento-
rum ineffabilium poteſtate mundanis nu-
minibus imperat, atq; minitatur. ipſe tunc
in

in superiorum deorum ordine constitutus, & ideo grandioribus propria natura mandatis utitur, atque minis: neque tamen tanquam facturum, quod tunc asseuerat, sed declarans quantam nactus fuerit potestatem propter ipsam ad deos unionem comparatam, videlicet ex notitia, possessioneque ineffabilium symbolorum, siue signaculorum, quae dicimus sacramenta. Item daemones per provincias, partesque diuisi, & partes mundi custodientes, singuli commendatarum sibi partium tantam habent curam, ut nec verbum quidem illius ordini, dispensationique contrarium valeant tolerare, perpetuam, videlicet, immutabilemque mundanorum perseverantiam obnixè custodiētes. Ordinem verò eiusmodi suum ideo immutabilem susceperunt, quoniam ordo deorum immobilis permanet in eisdem. In quo igitur esse habent daemones vel aetherij, vel circa terram distributi, hoc ipsum, nec minitationibus inuadi unquam audire possunt. proinde daemones ineffabiliū, arcanorumque mysteriorum custodiam studiosè procurant. tanta videlicet obseruātia, propterea quod intelligunt ordinem, dispensationemque vniuersi praecipue in eiusmodi mysteriis contineri. quatenus videlicet allegoricè per haec verba numina designantur, ordinesque mund

mundani. hanc enim ob causam mundi partes in ordine permanent, quòd beneficio potestas Osiridis syncero permanet, & intacta, neq; cōtrario tumultu, & errore miscetur. Permanet insuper ipsa omniū vita pura semper & incorrupta quatenus viuificæ, formosæq; rationes, quæ in Iside reconditæ sunt, consistunt ibidem, dum inde mundus agitur, nec ipsæ in corpus hoc descendunt oculis manifestum. atqui & omnia permanent immobilia, & simul sempiterna generationis videlicet successionē, quoniā nullum solis cursum vnquā sistere potest: perseuerant insuper integra, quoniam quæ in abyssō, id est profundo sunt abscondita, nunquam aperiuntur, in quibus ergo salutē habēt omnia simul, & vniuersum, videlicet in eo, quod & quæ naturaliter sunt occulta, vt sunt occulta seruentur, & maneāt, & secretissima deorum essentia, nunquā sortem contrariam subeat, nec oppositis misceatur: hoc inquā circūterranei dæmones, nec ad vocē vsq;, auditumq; sustinent aliter affici, verbisq; profanari. atque propterea aduersus dæmones eiusmodi verborū vsus habet aliquam potestatem. de his autem nullus alibi minitatur: nec ad illos sunt obsecrationes eiusmodi constitutæ. quapropter
Chal

Chaldæi sacerdotes, apud quos diiudicatus, decretusq; est, pur⁹ ipse ad solos deos sermo, nunquam minis vtuntur. Aegyptij verò, qui cum diuinis sacramentis demonicos sermones admiscant, ad minas eiusmodi aliquando se conuertunt.

37 *Expositio symbolorum Aegyptiae theologiae.*

IMitantes Aegyptij ipsam vniuersi naturam, fabricamq; deorum, ipsi quoque mysticarum, reconditarumque notionum imagines quasdam in symbolis cõficiendis ostendunt: quemadmodum & natura rationes occultas in apparētibus formis, quasi symbolis exprimit, & dii veritatē idearum per manifestas imagines explicant. Cum ergo perspiciāt superiora omnia inferiorum similitudinem delectari, atq; insuper optēt à superioribus bonitate repleri, quatenus pro viribus imitentur. meritò & ipsi conuenientē superis modum agendi pro viribus offerunt, quando occulta mysteria symbolis inserūt manifestis, in quibus interpretandis dimitte voces, accipe sensus. Quando igitur lutum in sacris nominant, aut inducunt, hoc intellige mundi corpus, atq; materiā, genitalemq; virtutē huic insertam, & quasi pariter agitatam,

k atq;

atq; fluentem, aut etiam causam principalem, & quasi loco fundamenti præpositā elementorum, elementaliumq; virtutum. Cū hoc igitur tale sit, deus ipse generationis, totiusq; naturæ virium omnium, quæ insitæ sunt elementis, causa vtpote, qui hæc supereminet omnia immaterialis ipse, indiuisus, immobilis, & ingenuus, totusque ex seipso, & in seipso totus. hæc omnia perspicuus antecedit, & ducit in se cuncta complectens, atq; ex eo, quod cōplectitur omnia, ac de suo mundanis tribuit omnibus, ex ipsis eluxit. Quoniā verò supereminet omnia, effulget, vt segregatus à mūdānis omnibus secum ipse solus per sublime procedens. Confirmat & hoc, quod subinde sequitur symbolū, vbi deus inducitur sedens super loton aquaticā, scilicet arborē, vbi significatur, deum principatu suo mundanum superexcedere lutum, nec attingere gubernādo, sed principatum gerere intellectualem penitus, & empireum. Omnia enim in loto rotunda sunt tum poma, tum folia: ex quo significatur circularis actio mentis per eadē videlicet, & eodē pacto se habens. Deus igitur ipse super hanc insuper actionē in seipso consistit, superans eiusmodi principatum sanctus & venerandus, & in seipso
penit

penitus conquiescens, quod quidē ex actu
 sedendi significatur. Proinde, vbi deum
 introducunt naui gubernatorem, princi-
 patum significant, mundi gubernatorem.
 sicut enim gubernator à naui, & guber-
 naculo segregatus vno quodam, faciliq;
 momēto mouet vndiq, & regit, dirigitq;
 nauem, ita deus ipse mundum desuper, vi-
 delicet à primis naturæ principiis præci-
 puas motionum causas exhibēs. Quoniā
 verò partes cœli omnes, animaliaq; cœ-
 lestia, & totus vniuersi motus, ipsumque
 tempus, secundū quod mundus ipse mo-
 uetur, cuncta deniq;, quæ continentur in
 totis, vires à sole descendentes accipiunt,
 alias quidē commistas in ipsis, alias autem
 commistionē exuperātes: ideo has quoq;
 symbolicus significandi modus adducit,
 verbis quidem solem designās secundum
 animalia cœlestia figurari, formāsque vi-
 cissim commutare per oras. Interea verò
 demonstrans immutabilem eius, simūlq;
 totam per totum mundum traditionē. sed
 quoniā quæ suspiciunt, alia quidem alibi
 circa impartibile feruntur dei traditionē,
 atq; ipsa pro diuersitate naturarū, motio-
 numq; suarū, multiformes accipiūt à sole
 potentias, propterea symbolica traditio
 vult per donorū multitudinē vnū ingre-
 di

di deum, atq; per potentias multiformes vnam dei adesse potentiam. Quapropter inquit ipsum vnū, eundemq; cōsistere: vices verò formarū, transfigurationesq; in suscipiētibus asserit resultare: quapropter illum secundū animalia, & ad oras cōmutari ait, quasi circa deum mutationes eiusmodi varientur secundum diuersa susceptacula dei eiusmodi votis vtūtur. Aegyptij non solum in ipsis deorum propriis visionibus, sed in precibus etiam leuioribus, quæ eiusmodi sensum habent, atque per talem symbolicam, mysticamq; culturam ad deos supplicandos accedunt.

38 *De nominibus diuinis.*

POrphyrius quærit, cur sacerdotes vtantur nominibus quibusdam nihil significantibus. Iamblichus respondet, omnia eiusmodi nomina significare aliqd apud deos: quāuis in quibusdam significato nobis sint ignota, esse tamen nota quædā, quorum interpretationē diuinitus accepimus, omnino verò modum in eis significandi ineffabilē esse. neq; secundum imaginationes humanas, sed secūdum intellectum qui in nobis est diuinus, vel potius simpliciore, præstantioreq; modo secundū intellectū diis vnitum. Auferēdum igitur à diuinis nominibus omnes exco-
gitat

gitationes, & rationales discursus, atq; af-
simulationes naturales vocis ipsius cōge-
nitas, ad res positas in natura. & quemad-
modū character symbolicus diuinæ simi-
litudinis in se intellectualis est, atq; diui-
nus, ita hunc ipsum in omnibus suppone-
re, accipereq; debemus. quod autē hic no-
bis sit, hoc ipsum in eo est maximē vene-
randum. præstantius enim est, quā ut in
nostram notitiam diuidatur. iam verò in
quibus diuinorū nominibus resolutionē
suam diuinitus acceperimus, in his totam
habemus essentiæ, potentiæq; , & ordinis
diuini notitiam ipso nomine comprehen-
sam, atq; etiam mysticam, & ineffabilem,
simulq; totam deorum imaginem in ani-
ma custodiamus, animamq; per hæc ad
deos attollimus, eleuatamq; illis pro viri-
bus copulamur. Proinde quaeritur, cur
nam inter nomina diuinorum barbara
ceteris anteponimus, quia videlicet sacra-
rum gētium, velut Ægyptiorum, Assyrio-
rumq; totū dii sermonem approbauerunt
tanquam sacris maximē congruentē, pro-
pterea & communes dictiones, modosq;
loquendi arbitramur cognatæ ad deos di-
ctioni, orationiq; adhibēdum præsertim,
quia antiquior, primusq; extitit mod⁹ iste
loquendi. atqui & quoniā prima nomina
k 3 diui

diuinitus acceperunt, dum ea cū propria
 lingua miscerent tanquam cum familiari,
 consentaneaꝫ illis voce contemperantes,
 ita nobis seruanda perpetuò tradiderunt.
 nosꝫ ita ipsam traditionis regulam ritè
 deinceps cōseruare debemus. Siquid enim
 aliud diis cōuenit, sempiternum ipsum, &
 immutabile diis est præ cæteris cognatif-
 simum. Inter hæc Porphyrius ait illū, qui
 vocem audit nominū diuinorū, ad signifi-
 cata respicere, ideoꝫ sufficere notionem
 ipsam eandem ubiq; manentē, qualiscūq;
 sit dictio. Respondet Iamblichus hunc in
 modum, non est autem id tale, quale tu pu-
 tas: si enim nomina ex hominū pacto, con-
 uentoꝫ posita essent, nihil interesset alia
 pro aliis commutare. Sin autem naturæ re-
 rum accōmodata fuerunt, quæ huic maxi-
 mē congruunt, hæc & diis maximē sunt
 amica. ex his perspicuè patet sacrarū gen-
 tium vocem rationaliter cæteris esse præ-
 positam. Neq; enim prorsus eandem men-
 tem seruant nomina in aliā linguā inter-
 pretata: sed sunt gentibus singulis propria
 quædā, quæ gentibus aliis per vocē signi-
 ficari non possint. Accedit ad hæc, quòd
 si significationū proprietates per aliā lin-
 guam interpretari possimus, non tamen
 eandem conseruant permutata potētiam.
 Habent

Habent insuper nomina barbara multam
 emphasim, id est insinuationis, demonstratio-
 nisque efficaciam, habent & concisam
 breuitatem. Minimū verò ambiguitatis,
 & varietatis, multitudinisq; verborū. pro-
 pter hæc omnia superis maximè cōgruūt.
 Depone igitur suspiciones à veritate ca-
 dentes, quibus suspicaris Ægyptiam ibi
 conferre linguā duntaxat, vbi Ægyptius
 est, vel vsus Ægyptia lingua, qui tunc in-
 uocatus. Potius autē existimato, quoniam
 primi omniū Ægyptij præsentiam, parti-
 cipationemq; deorū sortiti sunt, ideò deos
 inuocantē potissimum approbare, quādo
 Ægyptio ritu vocantur: neq; verò dicen-
 dum est barbara hæc obscura, diuinorum
 nomina esse quædam præstigiatorum, fa-
 scinatorūque machinamenta: quo enim
 pacto, quæ maximè coniuncta sunt diis,
 nos quoque coniungūt, & quasi æquales
 cum superis vires habent, phantastica fi-
 gmēta erunt, sine quibus nullum in sacris
 opus efficitur? Sed neq; prætegmina, inuo-
 lucraq; eiusmodi per nostras passionēs ef-
 ficiuntur, ex fama diuino tributas. Non
 enim exordientes ab iis, quæ ipsi patimur,
 imò verò ab ipsis deorum propriis com-
 petentes illis secūdum naturam attribui-
 mus dictiones: neq; contrarias de diuino

agimus notiones : contra videlicet quàm
ipsum re vera se habeat, sed prout natura
se habet:& quemadmodum veritatem de
ipso consecuti sunt primi, qui leges nobis
de religionis sanctimonia tradiderunt, sic
perseueramus in eis: si quid enim aliud in
sacris legibus, atque ritibus deo placet, fir
mitas ipsa maximè placet, & præcipuè cō
gruit. Oportet igitur ritus adorationis an
tiquos tanquam sacros conseruare semper
intactos, neque demere quicquam, neque
aliunde quid addere: ferme nāq; & hoc cau
sa nuper extitit, vt omnia & nomina, &
vota debilitata iam sint, propterea quòd
propter ipsam præuaricationem, & inno
uandi cupiditatē permutata sunt semper,
& permutari non desinunt. Græci nanque
natura rerum nouarum studiosi sunt, ac
præcipites vsquequaq; feruntur, instar na
uis saburra carentis, nullam habentes sta
bilitatem: neq; conseruāt, quod ab aliis ac
ceperunt: sed & hoc citò dimittunt, & o
mnia propter instabilitatē, nouæq; inuen
tionis elocutionem transformare solent.
barbari verò sicut morib⁹ graues, firmiq;
sunt, sic & in eisdem sermonibus firmiter
perseuerant: ob quam sanè stabilitatem, &
ipsi diis sunt amici, & orationes offerunt
illis acceptas, quas nulli vlla vnquam ra
tione

tione fas est permutare.

39 *Opinio Aegyptiorum de deo, atque dijs.*

QVarit subinde Porphyrius quidnam primā Ægyptij causam esse velint. Vtrum intellectum an superintellectum. Item vtrum vnum aliquid solum, an vnā cum alio quodā, siue aliis. Rursus, vtrum incorporeū sit, aut forsitā corporale. Præterea, nō sit idē cum opifice mūdi, an opifice sit superius: & nunquid ex vno, an ex pluribus cuncta profluxerint: omnēque nunquid velint primum fundamentū esse materiam prorsus informem, an corpora qualia. ipsamq; materiam nūquid ingenerabilē, aut genitam. adhæc Iamblichus ita respondit: Ego verò causam in primis tibi dicā, ob quam sacri, & antiqui Ægyptiorum scriptores de his varia senserint, & insuper huius seculi sapiētes nō eādē de his ratione loquātur. Cū enim multæ in vniuerso sint essentiæ, ac multifariā inter se differant, meritò earum, & multa earum tradita sunt principia habentia ordines differentes, & ab aliis sacerdotibus alia principia quidem tota vniuersalia ve, vt narrat Seleucus. Mercurius ipse tradit viginti millibus voluminibus, vel, sicut Meneteus recenset, tradidit voluminibus triginta millibus, itēque sex millibus &

k s quia

quingētis atque viginti quinque, & in eis
perfectè omnia demonstraui: propria ve-
rò particulariū essentiarum principia alij
antiquorum alia passim introduxerint.
Oportet igitur de his omnibus veritatem
breuiter declarare, atq; primum quod pri-
mò quæfisti. Primus deus ante ens, & so-
lus, pater est primi deis, quē gignit manēs
in vnitate sua solitaria, atq; id est superin-
telligibile. estq; exemplar ipsius, quod di-
citur, sui pater, sui filius, vni pater, & deus
verè bonus. Ille enim maior & primus, &
fons omnium, & radix eorum, quæ pri-
ma intelliguntur, & intelligunt, scilicet
idearum. Ab hoc vtique vno deus per se
sufficiens seipsum explicauit. Ideoq; dici-
tur per se sufficiens sui pater, per se prin-
ceps. Est enim hic principium, deus deo-
rum. vnitas ex vno super essentiam, es-
sentia principium. ab eo enim essentia.
propterea pater essentia nominatur. Ipse
enim est superenter ens intelligibilium
principium. hæc sunt principia omnium
antiquissima. Quæ Mercurius præponit
diis ætheriis, empyreis, cœlestibus, com-
ponens de empyreis libros centum, toti-
démque de ætheriis, mille de cœlestibus.
Secundum verò alium ordinem præponit
deum Emeph diis cœlestibus tāquam du-
cem,

cem, quem ait intellectū esse seipsum intelligentem, atq; in se intelligentias conuertētem. huic vnum impartibile antepōnit, quod appellat primum exemplar, aut expressionem, aut effigiem, quod Iēthon appellat. In quo est primum intelligens, & intelligibile primum, quod solo silentio colitur: præter hos autem rerum apparentium opificio, alij duces præfunt. Nam opifex intellectus qui & veritatis est dominus: atq; sapientia, quatenus in generationem progrediens occultam latentium rationum potentiam traducit in lucem. Amū Ægyptiaca lingua vocatur. Quatenus autē sine mendacio peragit omnia, & artificiosè simul cum veritate Phtha nuncupatur. Græci verò hunc Vulcanum nomināt, artificiosum duntaxat considerantes. Quātum verò effector est bonorum, appellatur Osiris, aliāsque denominationes habet propter potentias, actionēsque differentes. Est & principatus alius apud illos super elemēta tota in generatione posita, virtutēsque eorum, quarū quatuor quidem masculinæ, quatuor fœmininæ, quæ principatum Soli tribuunt. Item alius principatus super naturam omnem, quæ in generatione versatur Lunæ tributis. Marsilius. Potes in his ordinem consentientem

tem Proculo ita disponere. Primum est ipsum vnum super ens super intelligibile totum. Secundum vnum ens, siue vnitas entis, in quo vnitas sua suo enti præponitur. potest & intellectus intelligibilis appellari, & sui pater. Tertiū est intellectus intelligibilis, intellectualisq; simul, & vnitus intellectus, & expressio, prima Icthon. Quartum intellectus intellectualis iam explicatus cœlestium dux deorum Emeph. Quintum intellectus opifex proximus dux opificum mundanorum, qui sunt dij cœlestes, empirei q;, & ætherij. hic forsan intellectus est animæ mundi, qui nominatur Amun, Phtha, Vulcanus, Osiris. Iamblichus diuidentes verò cœlum in partes duas, vel quatuor, vel duodecim, vel sex atq; triginta, vel harum duplas, vel aliter quomocūq; principatus his quoque perficiunt aut pauciores, aut plures. Rursus ducem vnū his anteponunt, atque ita Ægyptiorum tractatus de principiis desuper ad postrema progrediens ab vno descendit in multitudinem. ab vno videlicet gubernatam à deo vbique indefinita natura sub quodam termino definito sit imperiosè comprehensa, præcipuè verò ab excelsa omnium causa vnitatem. Materiam verò produxit deus materialitate: videlicet

delicet ab essentialitate subderiuata, quā opifex vitalem assumens, simplices, impatibilesque sphæras effecit. Ipsius verò postremum accepit ad generabilia, & corruptibilia corpora facienda. His ita discretis facile solvuntur dubia, quæ in libris Ægyptiis, quos legisti, concepisse dicis. Qui enim sub Mercurij titulo circumferuntur, opiniones Mercuriales continent. etsi sæpe Philosophorum Græcorum stylo loquuntur, sunt enim ex lingua Ægyptia in Græcam translati à viris philosophiæ non imperitis. Optarem verò, ut quicunq; mundanarum rerum causas primas attingunt, vltima quoq; principia declararent. Item quicunq; planetas, zodiacum, decanos, horoscopos, stellas, potentes duces tractant, ut particulares principiorum distributiones traderent. Proinde dogmata, quæ in Salaminiacis sunt, breuissimam partem Mercurialium ordinationū continent. item quæ de stellarum apparitionibus, vel latebris, aut Lunæ augmento, vel decremento tractantur, in postremis penes Ægyptios assignationē causarum habent. Profectò Ægyptij non omnia esse naturalia putant, sed vitam & intellectualem, & animalem à natura discernūt. non in mundo solum, sed etiā in hominibus,

bus, atque cum intellectu, & rationem secundum seipso existētes præfecerint. Sic quæcunq; fiunt, fieri arbitratur, atq; eorū, quæ in generatione versantur, primū precipuūve patrem esse opificē asserūt. Cognoscunt quoque vitalem potentiam, & quæ in cælo est, & quæ super cælum extat. Item purum intellectum collocant super mundum, & vnum impartibilem in toto mundo, & alterum per omnes circulos distributum. Iam verò hæc nō oratione, rationeq; nuda speculari solēt, sed admonent insuper, atque docent, ad excelsiora, communioraq;, & superiora fato naturam nostram progredi ad ipsum deum, opificemq; mundi. quatenus neque materiam ferat secū, neq; aliud quicquam præter opportuni temporis obseruatiam, idq; sacrorū opera nos consequi docent, atque simul efficiunt. tradidit hanc quoq; viam nobis ipse Mercurius. Sed interpretatus est eā propheta Bitis Ammoni Regi inuenta in adytis templi in vrbe Sayn, Aegypti, literisq; sacris insculptam præbuit quoque nobis Dei nomen discurrens per vniuersum. sunt & alij multi ordines de eisdem. Quapropter non rectē mihi videris Aegyptiorū omnia ad naturales duntaxat reducere causas. sunt enim apud illos

los plura, atque essentiis pluribus. sunt & potestates supermūdanę, quas & religiosa principia sanctimonia coluerunt.

40 *De libero arbitrio, & quomodo
soluamur à fato.*

Post hæc ait Porphyrius, plures Aegyptiorum ipsum quoque arbitrium nostrum motui stellarum supposuisse. Respōdet Iamblichus ex Mercurialibus sentiētiis hunc in modum: duas homo animas habet, ut Mercuriales literæ docent. vna quidem est ab intelligibili primo, atque ipsius opificis potentiæ particeps: altera verò ex circuitu cœlestium nobis indita, in quam & anima speculatrix diuinorum irrepit. Anima igitur à mūdis in nos descēdens, mūdorū quoq; circuitus sequitur. quæ verò ab intelligibili veniens intelligibiliter adest geneficum circuitum supereminet: atq; per eam, & à fato solui-
mur, & ad intelligibiles deos ascendimus: & religionem habemus ad æterna tēden-
tem. non igitur putandum est, de quo tu dubitabas, omnia insolubilibus necessitatibus vinculis, quod fatum nominant, colligari. habet enim anima principium in se proprium, quo ad intelligibile sese confert, & discedat quidem ab iis, quæ gignuntur. ad ipsum verò ens accedat, atq; diuinum.

num. Neq; rursus diis applicuimus fatum, quos tanquam soluētes à fato in templis, sacrīsq; & statuis veneramur. Ipsi quidem dii fatum soluunt: naturæ verò ab eis vltimæ descendentes, atq; generationi, corporique mundi iam implicitæ fatum peragunt. Meritò igitur omnē diis sanctimoniam adhibemus, vt ipsi quidem soli per intellectualem persuasionem dominātes necessitati mala nobis à fato imminētia soluant. Non enim totum in natura fati ligatum est, sed est & aliud principium animæ, & natura, & generatione præstantius, per quod & diis possumus copulari, & mūdanum ordinē superare, atq; sempiternam vitā, supercœlestiūque deorū actionem participare. per hoc igitur nos ipsos à fato eximere possumus. Quando enim præstantiora eorum, quæ nobis insunt, agunt, & ad præstantiora sui ipsius anima reuocatur, tunc ab illis, quæ eam in generatione deuinciunt, penitus segregatur, à deterioribúsque descendit, atque alteram pro altera vitam commutat, seq; ipsam in alium interserit ordinem, dum priorem omnino deserit ordinem. Quid ergo? nunquid possibile est per deos circuncurrentes à fato seipsum soluere? atq; eosdem interim existimare duces, autoresq; fatorum
rum

rum, vinculisq; insolubilibus vitas penitus alligātes. fortè verò nihil prohibet, ita fieri. Cum enim dii essentias, potentiasq; multas in se cōplectātur, quidnam prohibet illis inesse & alias nobis inestimabiles differentias, atq; contrarietates? Iam verò & hoc licet dicere, in vnoquoq; deorum etiā apparentiū inesse intelligibilia quædam essentia principia, per quæ animabus à generatione mundorum fuga cōtingat, atq; libertas. Siquis autē duos deorū ordines non admittat ad solutionis officium, scilicet mūdānos simul, atq; supermūdānos, saltē per supermūdānos fiet quādoq; solutio. Verū hæc in tractatu deorū diligentius declarantur. Quinam dij potissimum sint ad supera reductores, & quando reuocent, quibū sue potētis, & qua ratione fatum soluant, & per quos præcipuè redditus sacrorū operatione peractos, & quis ordo mūdānæ naturæ, & quo pacto intellectualis actio cōsummata huic ordini dominetur. quamobrè quod tu ex Homeri versibus adduxisti, scilicet deos esse flexibiles, dictu nefas esse censemus. legibus nāq; synceris, intellectualibusq; iamdiu definita sunt sancta religionis opera, atq; ordine, potentiaq; maiore, deteriora soluantur. & quatenus nos in fortè traducimur

cimur meliorē, eatenus à deterioribus fit discessus: nec propterea contingit aliquid præter regulam ab initio constitutā, adeo ut dii flectantur propter sacrificium, cultumq; posterius actū, sed à primo descensu deus animas ea cōditione demisit, ut ad eum iterum reuertātur. Neq; inter se repugnāt adscēsus animarū, atq; descēsus. sicut enim in vniuerso intellectuāli vnā cum essentia generatio, immo & hoc totū rectè cōnectitur, sic & in animarum dispositione vnā cum earū circa generationē cura solutio quoq; à generatione consentit.

41 *De suo cuiq; dæmone.*

Quærebat post hæc multa Porphyrius de suo cuiq; dæmone. respondet ad hæc Iamblichus ita: Duplex est tractatus de dæmone vnicuique proprio. Alter quidem sacer, siue deificus: alter artificiosus. Ille dæmonem à supernis causis inuocat: hic à circuitibus, qui in generatione versantur. Ille quidē exploratione vniuscuiusq; genituræ non utitur: hic talia diligēter explorat. Ille vniuersalius supernaturā: hic particularius secundum naturam dæmonem colit, & curat. Cū igitur hæc ita se habeāt, absurdè tu mihi videris culturam perfectiorem ad humanam admodum transtulisse, & in hac duntaxat quaestiones

stiones tuas exercuisse. Propterea ubi naturali tantum via quæris, colisue dæmonem, videris & eiusmodi vitæ exiguā quandam particulam accepisse. Consueuerunt enim qui circa naturā artificiosè perquirunt, & operantur, ordinatè vocare dæmonem à decanis, id est facientibus. Atq; ab influxuū dispensatoribus imaginibus cœli, stellisq; Soleq; & Luna, item à polis, totisq; elementis, atque mundo. Tu verò non rectè breuissimā horum partem seligēs, scilicet ipsum genitalis figuræ dominum, de hoc duntaxat quæstiones inducis & hac in parte hoc vno supposito perscrutaris, quonam pacto dominus ipse figuræ dæmonem tribuat. Atq; secundum quam, & qualem vitam, vel potentiam, vel influxū ab illo nobis influat, ubi prorsus in genituræ exploratione moraris præscrutans, vtrum subsistat dæmon, necne: & vtrum figuræ dominus inueniri possit, aut forte non possit. Afferis deniq; hunc fore beatum, qui inuēta generationis suæ figura, fatalia sic effugerit, ita videlicet suum dæmonem conspicatus. mihi verò videntur hæc inter se dissentire, & à veritate deficere. Si enim ab ipsa generationis figura dæmon nobis est attributus, atque inde cognouimus eum, quonam pacto

1 2 fatal

fatalia fugiemus per notitiā dæmonis fato nobis addicti? atqui, etsi necessaria à nobis per dæmonē expellimus, vel affirmas, quādo vltèrius sunt hæc vnà cum dæmone nobis destinata per fatum.

42 *De iudicijs astrologorum, & dæmone.*

Porphyrus dicit si quis cognosceret figurā natiuitatis, dominumq; figuræ inueniret dæmonē suum, & per ipsum solueretur à fato natiuitatis: sed subdit, impossibile esse scire illam, & hunc inuenire: & regulas astronomiæ, & astrologiæ esse incomprehensibiles, & incertas teste etiam Cheremone. Iamblichus dicit, dæmonem neq; cognosci, neque dari ab illa figura, & dæmonio eius, alioquin nō solueret nos à fato natiuitatis, sed dari ab antiquiori principio, & altiori, scilicet à diis superioribus, & cum primū anima inclinatur ad sensibilia ante conceptionē, & solui nos à fato non tam per dæmonem, quā per cultū superioris numinis. Non solum verò illa Porphyrij dicta à seipsis, sed etiam à veritate dissentiunt. Nō enim ab ipsa propria generationis figura omnino vnicuiq; tributus est dæmon, sed est & antiquius hoc initium. Item si hinc duntaxat dæmon agnosceretur, nō foret propterea felix, qui geneficum cognosceret
dæmon

dæmonē. Et quisnam hunc ducē accipiat
ad effugienda fatalia? Si ad hæc explenda
est ipse tributus, omnino verò præcipuas
prætermittis de essentia, & de ordine dæ-
monis quæstiones, vltimas verò rāgis, vn-
de descendat. Inquis præterea innumerā-
biles circumferri astrologiæ regulas, dubi-
tationesq; de genesi, vnde appareat scien-
tiam de his haberi nō posse. Ego verò cen-
seo primum quidem haberi posse per di-
uinum vaticiniū veritatē certissimam cir-
ca stellas: nec nos omnino regularum di-
numeratione, nec artificiosis prædicatio-
nibus indigere: & insuper addo, te nō pe-
nitus impossibilem inde notitiā demon-
strare quantū ad mathematicam sciētiam
pertinet, quòd diuersæ inter illos feruntur
opinionēs, quòdue Cheremon, & quivis
alius cōtradicit. Sic enim & in omni sciē-
tia simul & arte propter dissidentes opi-
niones dicere nullā esse scientiam cogere-
mur. sed profectò vbique non solum falsæ
inter se dissidēt, sed & à veris falsa dissen-
tiunt, vt vbiq; præter falsa veritas inueni-
ri possit. Porphyrius dicit regulas etiam
astronomiæ cōprehendi nō posse, ne dum
astrologiæ, & multas esse illis dissensio-
nes, & à multis impugnari. Respondet
Iamblichus, diuinū vaticiniū potest doce-

re naturam, & effectū astrorum sine arte. Astronomia, & aliæ artes quondam à diis datæ longo tēpore humanis opinionibus confunduntur, exiguumq; diuinitatis, & veritatis deniq; retinēt. in astronomia est aliquid veri, quamuis exiguū, quod patet per effectus stellarum inter se ex mensura proueniētes in cœlo, sicut prædictū est de eclipsi Solis & Lunę, & aspectibus planetarū. Regulæ mensurarū, magnitudinum, distantiarū, progressionum, cometarū, atq; similium diu apud Chaldeos, & apud nos obseruatæ testātur astronomiæ scientiam esse veram. Porphyrius dicit, dominum figuræ, vel dominos, si plures sint, apprehendi non posse etiā iudicio astronomorum, & astrologorū, sed inde propriū dæmonem esse quærendum. Iamblichus dicit, astrologos dare regulas, alios scilicet quinq; alios pauciores, alios plures ad inueniēdos, vel discernēdos dominos figurarum. Non dicit inquā haberi regulas, & inueniri, atq; discerni, sed ita putari, & tradi ab illis contra dicta Porphyrij. Quidnam prohibet figuræ dominum, atq; dæmonem per astrologiam quidem difficile inueniri, facillimè verò per diuinum vaticinium, atq; sacrificia? Neq; putandum est dæmonem à solo figuræ domino tribui.

sunt

sunt enim plura hoc eius, & antiquiora principia. neq; humanis artibus, sed diuinis propriū dæmonē possumus inuenire. proprius cuique dæmon non à particulari quodam cœli, elementorūmve dispositione distribuitur, sed à tota mundi dispositione, quando descendit anima regnante, ipsiq; dæmonem certum accommodante executorem vitæ, quā elegerit anima: hic eam cōciliat corpori, vitam corpori communicatā curat, vitam animæ propriā dirigit, cogitationi assiduè principia exhibet: nosq; agimus talia, qualia hic adducit in mentem, eatenusq; nos gubernat, quo ad sacris perfecti dominum pro dæmone commutemus. Tunc dæmon deo cedens, vel vacat ab opere, vel conducit ad idem. fors alicuius propria tribuitur animæ, dū descendit ex toto mundi corpore, & vita prout tunc se habet ad illam, & illa fors certo dæmone ducitur, & impletur. Ergo est impossibile iudicare certos euentus, cū omnium causarum concursus comprehendere nequeamus, nisi per inspirationem diuinam id assequamur.

43 *Vnde proprius demon veniat, quidue agat, & utrum sit vnicus.*

Proprius dæmon non à parte quadam cœli elementorūmve tribuitur, im-

mo verò à toto mundo, & à multiformi
in eo vita, & à multiformibus corporibus,
per quæ transit anima descēdens in gene-
rationē, scernitur propriè, atque decerni-
tur, fors in nobis quædam propria nostris
secundū præfecturam propriā distributa.
hic utique dæmon erat in exemplari antè
quàm in generationē animæ laberentur.
Quæ cum primū anima ducē accepit, ad-
stat ipse dæmon expletor subinde vitarū.
hic animā, vt dixi, descendētē alligat cor-
pori, cōmune eius animal ipse curat: vitā
animæ propriā dirigit: & quodcūq; ratio-
cinamur, exhibet ratiocinandi principia:
agimusq; talia, qualia is adducit in men-
tem, gubernatq; nos quousq; sacris operi-
bus expiati, deum subeamus pro dæmone
ducē. cui posthac dæmon ita cedit, vt vel
vacet eo præsentē, vel conducat ad idem.
Quærebas deinde, utrū plures adsint vni-
cuique dæmones. alij alia gubernantes in
homine. Respondemus ad hæc, dæmonē,
non alicui parti nostrū præesse duntaxat,
sed toti simul adesse, totū ducere, quemad-
modū à totis, quæ in mundo sunt, ordini-
bus, est attributus. Cōiectabas plures pro
numero nostrarū partiū dæmones nobis
adesse. Præterea quòd etiā in ipso corpore
diuersi sint dæmones, alius sanitatē, alius
pulchr

pulchritudinē, alij quādam in his habitu-
dinē curēt. vnūsq; his æquē præsēt in cor-
pore. Sic & putabas aliū dæmonē corpus,
aliū animā, aliū mentē regere. Præstat
verò eiusmodi coniectura ad hoc ipsum
vti, videlicet, quòd corpus, & anima, & in-
tellectus eodē dæmone gubernētur. Noli
igitur ita diuidere, vt alius sit corporis dæ-
mon, alius animæ, alius intellectus. absur-
dum est enim animal quidē esse vnū, dæ-
monium verò animali præfectum multi-
forme putare. Nā quæ principatum tenēt,
vbique simpliciōra sunt subditis. Est insuper
& absurdus, si multi dæmones dominan-
tes velut dæmonij partes, non conflati in
vnum sint, sed inter se disiūcti. Introducis
autē & in ipsis cōtrarietate, tanquā domi-
nantium dæmonum alteri boni sint, alteri
verò mali. Cū tamen nusquā mali spiri-
tus sortem habeant præfecturæ, nec pari
vel auctoritate, vel numero exaduerso bo-
norum distributi sint. Post hæc suspicaris
dæmonem proprium esse quandā animæ
partē, videlicet intellectū, eumq; hominē
esse εὐδαίμονα, id est felicē, qui sapientem
habeat intellectum. quod si ita sit, non erit
amplius alius ordo præstantior homine
præfectus homini. sed inter diuisas animæ
partes superior inferioribus dominabitur.

vbi tamē cunctæ cognatæ sunt, nulla verò
 vt absoluta subditis dominatur. Inducis
 post hæc dæmonis cultū tãquam ad plura
 factum, partim quidē tanquã ad duos dæ-
 mones, partim etiam velut ad tres. nefas
 verò est causas nobis præfidentes partiri,
 nec ad vnum redigere præfecturã, quippe
 cū vnitas in omnibus dominetur. Iam
 verò & qui dæmoniū secundū corpus, cor-
 porisq; dispensationē diuidit, is principa-
 tum eius in partē eiusdē redigit angustis-
 simã. Quapropter religiosum cultū circa
 dæmonium, ita diuisum considerare non
 decet, cū opinio ipsa, in qua fundatur,
 debilitate vacillet. Vnus igitur est secūdū
 vnumquēq; nostrum dæmō proprius gu-
 bernator. dæmonē verò cōmunē penitus,
 & eundē cūctorū hominū existimare nō
 decet, videlicet rursū cōmunē quidē in
 se ipso, propria verò conditione vnicuique
 copulatū. Ipsa enim secūdum speciē vnã-
 quanq; diuisio, materiæq; alteritas ipsam
 rerum secundum se incorporearum com-
 munitatem, identitatemq; non suscipit.

44

Inuocatio dæmonis.

QUæris deinde, quare communi qua-
 dam apud omnes inuocatione ad-
 uocare dæmonem soleamus, quoniam vi-
 delicet per deum dominū vnum dæmo-
 num

num agitur inuocatio, qui & à principio suum cuiq; dæmonem definiuit, & in sacrificiis secundum propriam voluntatem suum cuiq; monstrat. Semper enim in sacrarum operationum ordine per superiora numina inferiora vocantur. Quare & in dæmonibus vnus quidam dux eorum, qui circa generationem obtinet principatū, dæmonem suū ad vnumquenq; demittit. Postquam igitur adest vnicuiq; suus, tunc & congruū sibi cultū pādit, nomenq; suū, modumq; inuocationis suę proprium patefacit, atq; hic cōueniens est ordo dæmonū. Alius enim ordo inuocantibus est cognatus, alius ab antiquioribus causis procedit, alius conspirationē in eis cōficit ad idem communiter conferentem. Noli igitur diuinas inuocationes humanis similes arbitrari, & ineffabiles effabilibus comparare, & eas, quæ omnē terminum, omnemq; indeterminatū modū superant, humanis imperiis, mādatisq; cōferre, siue definita sint hæc, siue prorsus indefinita. Quæ enim apud nos sunt, cum toto genere cōmune nihil habēt. atq; cum his, quæ secundum totum ordinem nos excedunt, totamq; essentiam nostrā, naturamq; exuperāt. Iam hinc verò maximè errores hominibus ingentes accidunt. Quando ex
huma

humana debilitate aliquid de dominationibus dæmonicis ratiocinari solēt & paruis nihilipēdendisq; atq; diuilibus ingentia, & magnipēdenda, & perfectio perpendūt.

45

De felicitate.

Suspicias, ne fortē alia quā dā ad beatitudinem præter diuinum cultū, via lateat, & quænam ista potissimum sit interrogas. Sed profectō si in diis bonorum omnium essentia, perfectioq; continetur, ac prima potestas, primumq; bonorū illic est principium, meritō soli nos sacerdotes, & qui similiter superis se dediderint, atq; legitime vniouem ad illos fuerint consecuti bonorum omnium principium, atq; finem studiosē prosequimur, in hoc utiq; statu & veritatis contēplatio adest, & intellectualis scientiæ cōsummatio. Atq; vnā cum deorū cognitione conuersio quoq; ad nos ipsos, nostriq; agnitio comitatur. Frustra verō suspicias, ne fortē religiosus ex opinionibus humanis, fauoribusq; dependeat. Quidnam otij esse potest animo diis dedito ad humanas laudes auscultandas?

46

Religionem esse veram.

Sed neq; quod sequitur rectē dubitas, Sine fortē religiosus ipse fallat, vbi ais animā magna læpe ex cōtingenti confingere.

gere. Quodnā in rebus verè existentibus
figmentorum initium esse potest? Nōn ne
potētia phantastica in nobis est illa, quæ
idola fingit, atq; transformat, atq; quādo
vita intellectualis perfectè agit, phanta-
sia nulla suboritur? nōn ne penes deos ve-
ritas ipsa secundū essentiam vnā cum illis
existit? Nōn ne multò magis & illa, quæ
secundum consonantiam in rebus intelli-
gibilibus est fundata? Frustra igitur talia
& abs te, & ab aliis diuulgātur. Quinetiā
vbi tu, & alij religiosos calumniāmini,
tanquam præstigiatores, atq; vanos, & ia-
ctabundos, longius à veritate disceditis.
sicut enim cæteris artibus, sic & in reli-
gione sunt, qui eam falsò profiteantur.
Quæ professio longius quàm aliud quic-
quam à religione discedit. Malū enim bo-
no magis quàm non bono contrariū est.

*De præsigio naturali artificioso, atq;
de diuino.*

47
SIqua nobis aptitudo naturaliter insit
ad futuri prælagiū, quemadmodū ani-
malibus terræmotuum, procellarumq; &
frigorū naturalis inest præcognitio, non
videtur eiusmodi prænotio habere ali-
quid venerandum. Nam secundum sensus
acumen, vel compassionem, vel aliā quan-
dam

dam commotionē viriū naturaliū, eiuf-
modi præfagiū naturale cōsequitur, neq;
furfum ſiquis ſecundū rationis diſcurſum,
vel obſervationē ſignorū effectus aliquos
præcedentiū, ſicut à contractione pulſus,
atq; rigore medici febrē præuidere ſolēt,
videtur eiufmodi præſentia eſſe admodū
honoranda: humana nanque, & ſuſpecta,
corporeaq; cōditione progreditur. Solum
igitur diuinitus adueniens vaticinium, re-
uera nobis diuinam exhibet vitam, dum
& præuiſionem, & diuinas intelligentias
poſſidet, noſq; reddit re vera diuinos, ac
bonū legitimū nobis affert. beatiffima
enim deorū intelligentia bonis omnibus
abūde repletur. ſuſpicaberis ne fortē pro-
phetę diuinitus inſpirati præuideant quæ
futura, neq; tamen propterea ſint felices.
nam & præuidere poſſunt, neq; tamē ſci-
re futuris vti, ſed contrā dicendū, omnem
videlicet prænotionem diuinitus inſpira-
tam eſſe bonis, & bonitate refertam, ordi-
nīſq; compotem, atq; decori, atq; vtilita-
tem nobis afferre: dij nanq; vnā cum præ-
ſagio, facultatem quoq; ad cauenda, decli-
nandaq; incōmoda nobis naturaliter im-
minencia ſuggerunt. Et quando virtutem
oporteat exercere, ad idq; conferat igno-
ratio futurorum, occulunt ipſi futura, vt
anim

animus inde sit melior: quando verò ad hoc nihil interest, expedit autem animus præsentire, ad hoc videlicet, vt salui ad sublimia reuertantur, tunc in mediis animarū essentiis vaticiniū penitus inserunt.

40

Via ad felicitatem.

QUærebatur deinde, quæ sit ad felicitatem via, quâ ve in re sit ipsa felicitas. hoc igitur audi. Contemplabilis ipse in se intellectus homo, erat quondā deorum contemplationi coniunctus. deinde verò alteram ingressus est animā, circa humanam formæ speciē coaptatā, siue temperatā: atq; propterea in ipso necessitatis, fatiq; vinculo est alligatus. Considerare itaq; decet, qua præcipuè ratione ab eiusmodi vinculis solui possit. est autem solutio nulla, præter ipsam deorū cognitionē. Idea nāq; felicitatis, est ipsum cognoscere bonum. Quemadmodū est & idea maiorū, ipsa quidem bonorū obliuio, & fallacia circa malū, notitia quidē illa vnā cū diuino cōgreditur. obliuio vero hæc, atq; deceptio inseparabilis est à caduco. Item illa intelligibiliū essentias per sacras sanctimoniarū vias rite metitur. hæc autem à principiis cadens, atque repulsa, se ipsam proiicit ad corporalē ideā dimetiendam.

illa

Illā rursum est sui parentis agnitio, hæc
verò discessus vnā cum obliuione ab ipso
deo patre supersancto, seq; ipso sufficiēte,
longè remotus. Illa veram cōseruat vitam
reuocans hanc ad patrem. hæc hominem
principem genituræ vsque ad id deducit,
quod permanet quidem nunquam, perpe-
tuoq; in fluxu versatur. hæc utiq; prima sit
tibi ad felicitatem via, intellectualem ha-
bens vnionis diuinæ penes animas pleni-
tudinem. Sacra verò, atq; deifica felicitatis
traditio appellatur quidem porta ad
ipsum omnium opificem deum, aut lo-
cus, aut aula boni. Potestatem verò possi-
det primam quidem castam, & sobriam
animæ sanctimoniam, valde vtiliorem,
sobria corporis castitate. Deinde cogita-
tionis accommodationem ad ipsam par-
ticipationem, visionemq; boni, simulque
ad contrariorum expulsionē. Tertiò rur-
sum vnionem exhibet ad deos bonorum
omnium largitores. Postquam verò sin-
gulatim, atque propriè, tum mundi parti-
bus, tum diuinis potestatibus per partes
mundi diffusis, animam copulauerit, tunc
opifici toti copulat animam, præbetque
vndique cum ipso consensum, atque eam
extra omnem materiam ponit, cum sola
iam sempiterna vniuersi ratione coniun-
ctam.

Etiam. verbi gratia, in ipsa opificis potestate per se genita, per se mobili, & omnia sustinente prorsus, & eleuante, intellectualiq; , & omnia pariter exornate: item ad veritatem intelligibile reuocante, rursumq; per se perfecta, perficienteq; , atque effectrice, cæterisq; dei viribus opificis gradatim pro cuiusq; proprietate coaptat adeo, vt in actionibus earum, intelligentiisque, & opificiis facultatibus, expiatus animus, atq; sacer perfecte firmetur. Atq; tum demum in toto opifice deo collocat animam.

49 *Conclusio Religionis, felicitatisque
apud Aegyptios.*

ATque hic apud Aegyptios religio-
sa, sacraeque eleuationis, est finis:
ipsum verò bonum aliud quidem diui-
num putant, ipsum scilicet præintellectū
deum. aliud autem humanum, vnionem
videlicet ad ipsum dominum, quemad-
modum Bytis propheta ex libris Mercu-
rialibus explicauit. Non igitur pars hæc
apud Aegyptios prætermittenda est, vt tu
suspicaris, sed quemadmodum spectat ad
sanctimoniam, rite nobis est tradita. Neq;
rursus de rebus exiguis sacerdotes diui-
nam intelligentiam interpellant, sed de
m iis,

iis, quæ ad purgationem, solutionem, salutem animæ pertinent, neque difficilia meditantur, eademq; hominibus inutilia. immo res animæ omnium utilissimas, neque sub dolo, & seductore quodam dæmone obfuscati sacerdotes hallucinantur, qui in omnibus fallacem, dæmonicamq; naturam prorsus excedunt, atque ad intelligibilem, diuinamq; conscendunt. his itaq; pertractatis, obsecro deos, ut mihi, tibiq; veram intelligentiarum custodiam, obseruantiamq; exhibeant, nullo tempore defuturam, atque in sempiternam æternitatem æternorum præbeant veritatem, perfectiorumq; circa deos intelligentiarum compotes nos efficiant, in quibus beatissimus bonorum finis.

nobis est propositus, & amici-

riæ, concordiaque inter

nos mutua, autori-

tas omnis, atq;

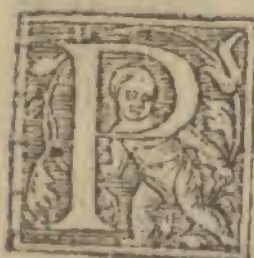
firmamen-

tum.

EXC

179
EXCERPTA MAR-
SILII FICINI EX
GRAECIS PROCLI

*Commentarijs in Alci-
biadem Platonis
primum.*



Rincipium dialogorū Plato-
nicorum, totiusq; philoso-
phiæ præcipuum, atque fir-
missimum, arbitrantur na-
turæ nostræ cognitionem.
hac enim rectè cognita, bonum quoque
nobis consentaneum, malum ve dissidens
absolutius nosse poterimus. Sic utiq; na-
tura comparatum est, ut quemadmodum
inter se rerū essentia differunt, sic & pro-
priæ rerum perfectiones. Ut igitur quæ sit
naturæ nostræ perfectio, & quomodo cō-
paretur, inueniamus (essentiā nāq; nostrā
in primis debemus agnoscere. quod qui-
dem & in Alcibiade propositum est, &
in tota doctrina Platonis est finis) quan-
do rerū consyderamus essentias, perseru-
tandum est, vtrum essentia rei sit ex earū
numero, quæ indiuiduæ sunt; vel earum
genere, quæ circa corpora diuiduntur: vel
earum, quæ in medio collocantur. Item,
vtrū essentia sit æterna, an per omne tem-
pus

m. 2. pus

pus existens, an in aliqua temporis parte fiat. Rursum, utrū sit simplex, & ante compositionē existens, aut cōposita quidē sit, sed insolubilibus vinculis sit composita: aut possit vicissim in ea, ex quibus cōponitur, quādoq; resolui. atqui si ita vnumquodq; cōsideremus, deinde poterimus eius quoq; bonum, quale sit, facilius iudicare. Cōstat enim essentiae prorsus indiuisibilis, æternū esse bonum, diuisibilis verò bonū quoq; in tempore, motuq; versari. mediae denique secundum substantiae ipsius mensuras perfectio quoq; perpēditur. eiusmodi nanque perfectio tempore quidē indiget, sed tempore primo, quod sanē in corporeos circuitus possit apte metiri. Ignoramus quidē nos ipsos, quoniam obliuione genetica occupati sumus, atq; in rationaliū specierū vitæ perturbatione perculsi. existimamus autem interea cognoscere multa, quæ ignoramus, quoniam rerū rationes essentiae nostræ innatas habemus. Tres sunt conuersionis species. quicquid enim cōuertitur, vel ad aliquid vertitur, se deterius, dum à perfectione propria labitur: vel confurgit ad melius propter propriae vitæ vigorem, actionēque naturalem: vel reflectitur ad seipsum propter cognitionē sibi consortē: mediamque spec

speciem motionis. Cōuersio quidem erga deterius, passio quēdā est animę alas abii-
cientis, & in obliuione iam positæ, sui
ipsius simul atq; aliorum. Cōuersio verò
& ad se, & ad melius nō solis cōpetit ani-
mabus, sed ipsis quoq; diuinis, quēadmo-
dum Parmenides ipse nos docet. Plato si-
gnificat in procēmio præter cætera ani-
mū veritatis studiosum cogitationes re-
bus cognoscendis consortes edere. Neq;
mutabiliū immutabilē, neq; necessariorū,
stabiliumq; ambiguam, atq; nutantē. Sed
quemadmodū Socratē in Rep docuit, no-
titia quidem simplici, vniformi, intelle-
ctuali intellectualia omnia cōiugatē co-
gnoscere, notitia verò scientifica, atq; co-
gitatiua, specierū euolutione, atq; cōposi-
tione rationes rerum medias contēplari.
Tertia rursus à veritate potētia sensuali
per instrumenta cognobilia propria cōtin-
gente sensibilia iudicare. imaginari tandē
potētia imagines sensibiliū apprehēdere.
Iam verò Timæus cognitiones propor-
tione quadā ad cognoscenda distinguens,
iubet nos entia quidē intelligentia, ratio-
neq; iudicare, opinione verò, sensuq; illa,
quę entia quidē nō sunt, sed fiunt iugiter,
atq; pereunt. atq; eorū, quę verē sunt ra-
tiones, ratas, & incōiunctas existere, rerū

verò in generatione fluentium imagina-
rias, atq; contingentes. vbiq; enim ratio-
nes, sermonesq; imitantur illa, quæ expli-
cant. Atqui Socrates in Cratylo ait circa
res sempiternas, nomina naturā rei magis
attingere: circa verò mutabiles nomina
quoq; sæpe mutari, & magis in positione
versari. Aliorū vbiq; deorū aliæ proprie-
tates existūt, nam alię quidē sunt opifices
vniuersorū, atq; speciei entium, ornatusq;
substantificæ, aliæ verò propagātes vitā, ac
varios vitæ vigores progenerantes, aliæ
autē rerū ordinē seruant incommutabilē,
connexionemq; custodiunt insolubilem.
Aliæ deniq; aliā sortitæ potentiā, omnia
sua quadā beneficentia seruant. Similiter
& omnis amatorius ordo causa conuer-
sionis est rebus omnibus ad diuinam pul-
chritudinē, atq; formam, reducens quidē
sequētia ad illam omnia, eiq; cōiungens,
& coniuncta confirmans, atq; mox inde
sequentia replens, diuiniq; luminis pro-
cedentes inde dotes per omnia radians.
Hanc igitur ob causam in Symposio tra-
ditur, amorē magnū existere dæmonem,
quippe cū amor primus omniū eiusmodi
medij vim in seipso demonstret, fitque
medius inter ipsum appetibile, atq; appe-
tēs, & causa cōuersionis sequentiū in prio-
ra.

ra. vniuersa igitur amatoria cohors in vestibulo causæ pulchritudinis cōstituta ad illam omnia conuocat, mediumq; processum facit inter amabile, atque illa, quæ reuocantur amore. Quapropter totius dæmonici ordinis in se declarat exemplar, hanc in diuinis medietatē obtinēs, quam dæmones inter diuina tenēt, atq; mortalia.

Cū igitur omnis amatoria cohors hanc inter deos proprietatē habeat, summitate eius quidem vnicam, & occultam excogitamus primæ & intelligibili pulchritudini copulatam, penes supremos deos: medium verò processum eius penes supermūdanos deos, intellectuāli conditione fulgētem: tertium verò progressum eius circa mundum multifariam distributum, multosq; ordines, atque vires ex se producentem, atq; eiusmodi munera partibus mundi diuersis distribuentem. Post enim vnicum, primumq; amoris principium, atq; post tripartitam substantiam inde perfectam, varia iam turba refulget amorum, vnde chori angelorum implentur amore: turbæ quinetiam dæmonum hoc plenæ deo sectantur deos ad intelligibilem pulchritudinem reuocatos. Exercitus heroum vnā cū dæmonibus, & angelis circa pulchritudinem debacchātur.

m 4 Omnia

Omnia deniq; suscitantur, reuiuiscunt, reuiuiscunt, incalescunt, circa pulchritudinis ipsius influxum. Iam verò animæ hominū inspiratione eiusmodi tactæ, & naturaliter cognatæ deo, circa pulchrū mouentur assidue, atque in generationis prouinciam delabūtur ad beneficium animis imperfectioribus exhibendum, & ad prouidendum iis, quæ salute indigere videntur. Dij quidē ipsi, deorumq; pedissequi, in habitu proprio permanentes, sequentibus benefaciunt, & ad se cōuertunt: hominum verò animæ deorsum lapsæ, generationemq; tāgentes beneficam deorū prouidentia pro viribus præferūt. Quemadmodum igitur aliæ animæ secundū alium cōstitutæ deum, syncerè prouinciis caducis præsunt, animabusq; hic oberrantibus, atq; aliæ quidē imperfectioribus profunt per variciniū, aliæ per expiationes, atque sacrificia, aliæ per opē medendi diuinam: sic & animæ, quæ vitā amatoriam elegerunt, mouētur quidem à deo pulchrorum præside ad curā animorū ingeniosorum. à pulchritudine verò sensibus apparente ad diuinam pulchritudinem rediguntur, secumq; ipsis conuocant & amatos. animæ verò, quæ ob peruersam educationē à superno munere decidunt, alioquin
amat

amatoriam naturæ naturā, simulacris pulchritudinis infidentes, propter veræ pulchritudinis ignorantiam, corporeas formas admirantur & amant, passionem propriam ignorantes. Sicut enim apud Plotinū defluxus mētis facit astutiam, atque sapientiæ portio lapsa creat sophisticam, sic munus amoris in peruersum incidens susceptaculum, vitam efficit intemperatam, atque tyrannicam.

Causa superior agit in opere prius, posteriorisque quam inferior, & vnā cum illa, atque est presentior operi.

QUæ perfectiora sunt vbique, & quæ rationem exemplaris habent, actiones prorsus imaginum comprehendunt, adeo vt deteriora nulli vsquam adsint, cui perfectiora quoque non multò prius aliquid ex se tradiderint. Quinetiam per omnes rerū ordines ipsum vnum alia comprehendit, atque ante illa, & post illa, & vnā cum illis agit.

Mali demones etiam in sacris occurrunt, & fallunt sub pretextu bonorum.

COMPertum habemus in expiationibus, atq; sacris, vbiq; ex deterioribus aliquid inducere perfectionis imaginem, per quam animas nondum perfectas alliciat ad se ipsum, à superioribusq; diuertat.

¶ 5

Quem

Quemadmodum igitur in cōtemplatione
physica impedimentum est vita sophisti-
ca procliuitasq; ad illam trahēs infirmio-
rem ab ipsa entiū cōtemplatione ad ima-
ginationē caducis familiarem, sic in ama-
toria eleuatione turba popularium ama-
torum impedimentū est simulans amato-
rem verū, & animā iunioris à bonis ccele-
stibus in terrena, & tenebrosa detorquēs:
similiter in sanctissimis quibusque expia-
tionibus, atq; sacris, antè quàm ipse deus
adsit, palàm occurrunt dæmonum quo-
rundam impetus terrenorū, aspectus noni-
quoq; eos, qui expiantur, perficiunturq;
deturbantes, & à synceris bonis ad mate-
riam deflectentes. Quamobrē dij iubent,
ne prius in illos aspicias, quàm sacrorum
potestate præstrinxeris oculos. sic enim
aiunt diuina eloquia: Non expedit tibi il-
los aspicere prius quàm corpus expiaue-
ris, atq; sacraueris. quoniam illi mulcentes
animas à sacrificiis vbique deflectunt. Si-
cut igitur in sacris, tum primū apparet
diuinum, quando totum hoc dæmonium
trahens animas in materiā expulerimus:
sic & diuinus amator post repulsam popu-
larium amatorum occurrit amato. Item,
sicut bonus cuiusq; dæmon vnumquēque
custodit à pueritia, actionesq; omnes eius
explo

explorat, & verba, & ante parentes prouidet, & post parentes adest tanquam totius vitæ gubernator assiduus, atque post obitum dux est nobis ad iudices, eodem modo ad Alcibiadem se Socrates habet. deniq; sicut bonus dæmon nobis plurimum occultus adest clām nobis prouidens, & silentio consulens, & ineffabiliter nos emendans, ita Socrates Alcibiadi.

Intellectus in nobis semper agit illuminando; neq; tamen semper animaduertimus.

Intellectus ipse quidem circa nos semper agit, semperq; præbet intelligentiæ lumen. atq; etiā prius quā in conditionem labamur irrationalem. Et quando in passionibus vitā degimus, & passionibus quandoq; sedatis, non semper animaduertimus: sed quando à quamplurimo generationis tumultu purgati sumus, atq; tranquillè viuimus (tūc enim intellectus nobis effulget) tunc quasi nobiscum loquitur, tunc suam nobis communicat vocem antea silentio præsens.

De bono demone, & de terrenis, materialibusque demonibus. Item quomodo unusquisque nostrum consideretur dupliciter, scilicet & vt simpliciter anima, & vt anima vtens corpore.

Socra

Socrates quidem ad Alcibiadem se habet, ut bonus dæmon. amatores cæteri, ut materiales, terreniq; dæmones, qui propellendi sunt, ut animus bono dæmoni sit magis expositus. Considerare potest dupliciter Alcibiadem, & ut simpliciter animam, & ut animam utentem corpore. Nō enim idē est vtrunque, quemadmodum nec ipse per se homo, & iam gubernator homo, nec homo simpliciter, atq; auriga. Omnino autem, quod est imparticipabile ab eo, quod est participabile, differt. Atq; id, quod secūdum seipsum existit, ab eo differt, quod cū alio quopiā simul iam cēsetur. Et deniq; quod exēptū est ab eo discrepat, quod coordinationem ad aliud est sortitum. Quoniam igitur Alcibiades dupliciter intelligitur, & ut simpliciter anima, & ut anima, utens corpore, qua quidem ratione est simpliciter anima quædam. Socrates ad eum mentis vicem gerit. qua verò ratione est anima utens corpore, Socrates boni dæmonis partes agit. Atque idem ipse & dæmon est, ut ad hominem, & intellectus ad animam. Iam verò & quando medietatem dæmonicam reputamus, inter deos eā & homines collocamus. Quando verò intellectum, in summo quidem animam ex ipso suspendimus,

dimus, & corpus ex anima. habes profecto diuisionem alteram in symposio, vbi traditur dæmonum inter deos hominesq; existere medium. habes alterā in Timæo dicente, animū inter intellectū atq; corpus mediū obtinere. Idem igitur est & intellectus, & dæmon ad animam quidem intellectus, ad animam verò humanam dæmon esse censetur.

Quomodo amor deus nec primus est, nec vltimus: & quomodo in diuinis est bonum, sapiens, pulchrum: item fides, veritas, amor.

A Morem domini neque in primis entium, neque in vltimis collocare debemus. Nō in primis, quoniā ipsum amabile superius est amore. non in vltimis, quoniā amans particeps est amoris. Oportet igitur amorem inter amabile, amantemq; cōstituere, & ipso quidem pulchro posteriorē, cæteris verò, quæcunq; amant, priorem asseuerare. Vbinam igitur extitit ab initio? Quo pacto per vniuersa procedit, & quibus cum prodiit vnitatibus?

Cū igitur tres sint in diis intelligibilibus, occultisq; substantiæ, & prima quidem obſignata sit bono, ipsum videlicet bonum ex se intelligens, vbi sicut sacra eloquia tradunt, vnitās est paternā: secunda verò per sapiens designetur, vbi prima
viger

viget intelligētia: tertia per pulchrum definitur, ubi intelligibile est pulcherrimum, ut Timæus ait. nimirum & tres secundum has intelligibiles causas unitates existunt, secundū causam quidem univormiter in intelligibilibus consistens, effulgentes verò primū in ipso ineffabili deorū ordine scilicet fides, veritas, amor. Fides quidem omnia firmat in bono: Veritas autem omnem in entibus cognitionem explicat. amor denique conuertit omnia, congregatq; in ipsius pulchri naturam. Eiusmodi sanè trinitas hinc per omnes deorū progreditur ordines, omnibusq; ad ipsum intelligibile irradiat unitatem. Aliter autē per alios ordines se declarat, vires ubiq; suas deorum proprietatibus complicans. Alibi quidem est ineffabiliter, incogniteq; & vnicè: alibi continentia, connexionisq; ratione: alibi tanquam perficiens, atq; formans. hic rursus intellectualiter, atq; paterne, ibi motiue, viuificeq; prorsus & effectiue: illic tanquam imperans, & assimilans. ibi absolute penitus atque sincere, illic multiplicatè iam atque diuisim. Amor ergo supernè ab intelligibilibus vsque ad mūdāna, descendit ad diuinam pulchritudinem omnia conuocans. Procedit & per omnia veritas,

tas, illustrans cognitionibus omnia. procedit fides per vniuersum in bono singulatum omnia sistens. hinc diuina eloquia, omnia tradunt tribus his gubernari, in eisq; consistere. Quamobrem diis sacrificantes iubent deo per trinitatem eiusmodi se coniungere. Ipsa quidem intelligibilia propter inæstimabilem vnitatem medio non indigent amatorio. Vbi verò & vnitas entium est, atque discretorum discretio, ibi extat & amor. colligator enim est, & conciliator eorum, quæ sunt post ipsum, & quæ super ipsum. Conuersor sequentium in priora imperfectorum reductor, atque perfector.

Prouidentia percurrit per singula vsq; ad minima, & interim nullis addicta.

Qui diligentiores sunt in rerum rationibus assignandis, duo hæc elementa potissima diuinæ, dæmonicæq; prouidentiae tradunt. Primum per omnia desuper prouidentiam ad vltimū vsq; procedere, ac ne minimū quidem sui expers alicubi prætermittere. Secundū nihil omnino eam ex gubernatis accipere, nec eorum natura repleri, nec eis alicubi commisceri. Non enim ex eo, quod omnia seruet, atq; disponat, admiscetur, propterea guber

gubernatis. nam diuinū, atq; dæmonum naturam habet passionibus animarū particulariū non subiectā. Neq; tamen, dum separatim sequētia supereminet, propterea ex deterioribus aliquid inordinatum, incultumq; relinquit. Imo vero ob hanc ipsam causam omnia decenter exornat, atq; à dispensatis absoluitur. Est enim benefica pariter, atque syncera, exornatrix omniū, atq; ab excultis interim expedita, per omnia currens, præsertim quia cohibita nusquam. Viri quinetiam diuini inferioribus diligētissimè prouident simul, atque tranquille. Quid ergo de diis ipsis, bonisq; dæmonibus est dicēdum? Nōne præsentibus omnibus liberi sunt ab omnibus? Implentes seipsis omnia nullis alicubi permiscuntur: discurrentes per vniuersum, nusquam vitā propriam addixerunt. Nōne confitebimur deos suas proles amare? Quemadmodum poëtæ fingūt, Iouem amare puellam, ipsamq; Venerem. Nempe quoniam amor eiusmodi prouisor est, & seruator, perfectorq;, & contemptor rerū diuinitus amatarū. Interea & beneficus, & syncerus, immistusq; habitudine nulla ad res affectus externas. Dic amabo, vnde nam diuinis interdū hominum animabus amatorium eiusmodi priuilegium

adducere. stupor enim deo animam exponere consuevit. Socrates nunquam amatoriam vitam usque adeo rectam peregrisset, nisi afflatu quodam dæmonis elegisset eam, & tenuisset electam.

Amor est medius inter amabile, & amantem: est magnus dæmon omnia ligans, & quæcunq; appetunt. ipse medius primo copulat appetibili.

S Acra igitur eloquia hunc amorē domini indicunt omnia colligantem, omnibus insidentem. hic sanè, si cōnectit omnia, copulat & nos dæmonum præfectoris. Hunc Diotima magnum dæmonē appellauit, quoniā mediū implet vbique inter illa, quæ appetunt, & quæ appetuntur. Ipsum quidē, quod est amandum, gradum sibi vendicat primum. amans autem gradum tertium ab amato. Amor deniq; vsurpat inter vtrunq; medium congregās atq; colligans inuicem appetens, atq; appetendum, & implens meliore deterius. Iam verò apud intelligibiles deos, atque reconditos, primæ, secretæq; pulchritudini, intelligibilem intellectum vnit per vitam quādam intelligentia meliorē. Itaq; Græcorum ipse theologus cæcum illum appellat amorem. In illis autē, quæ extra intel

intelligibilia sunt, nondum illustrat indissolubilem, cunctis ab ipso perfectis. vinculum enim vnio quædã est, sed vnã cum discretiõe permulta. Quapropter eloquia sacra huius amoris ignẽ appellare copulatores solent: ab intelligibili nanq; intellectu procedens sequẽtia cuncta inuicem, illiq; deuincit. Conciliat igitur intelligibili quidem pulchritudini deos omnes, diis verò dæmones, nos autẽ dæmonibus, diisq; coniungit. In diis quidem subsistit primo, in dæmonibus verò secundò, in animabus autẽ particularibus per processum quendam tertium à principiis existẽtem. In diis rursus super essentiam: omne nanq; deorum genus est eiusmodi. In dæmonibus autẽ per essentiam. in animabus deniq; per illustrationis effectum. Atqui videtur hic trinus ordo, trine intellectus potẽtiẽ similis. Etenim intellectus alius quidẽ imparticipabilis extat ab omnibus particularibus generibus absolutus. Alius verò participatus, cuius & deorum animæ tanquam melioris participes sunt. Alius autem ab hoc infunditur animabus, qui sanẽ est ipsarum perfectio animarum. Hæc autem tria de intellectu Timæus ipse significat. Intellectu igitur imparticipabili amorẽ diis insitum

congruum intelligito. absolutus nanq; est & ille ab omnibus, quę suscipiunt eum, & illuminatur ab ipso. Intellectui verò participato amorem dæmonicum comparato. Essentialis enim est & ipse, seq; ipso perfectus tanquam præparticipatus intellectus, & proximè insidens animabus, intellectui deniq; secundum habitum accepto. Tertium amorē illustratione animabus infusum reddere debes. Nec iniuria vniuersæ intellectuali differentiæ coniugatum consideramus amorem, intellectu enim intelligibili primam habet, occultamq; substantiam. Si enim prodiit inde, & ibi per causam est fundatus. atqui mihi videtur & Plato hunc deū apud Orpheum inuenisse, eundem & amorē, & magnum dæmonem illic appellatum, atq; ipse hoc hymno videtur fuisse contentus. Merito igitur Diotima magnum Dæmonem appellat amorem. Et Socrates vbi de amore disputat, disputat etiam de dæmonibus.

Primò de dæmonibus communiter : secundo de dæmonibus familiaribus : tertio de dæmone Socratis.

Dicendum est deinceps primò quidem communiter de dæmonibus : deinde de illis, qui nos sortiti gubernant : tertio

tiò de damone Socratis. Dæmones igitur à prima viuifica idea sortiti substantiam, atque inde velut ex fonte fluentes, essentiam nacti sunt animalem, & hanc quidē magis intellectualem, illi, qui maiore habent, perfectioremq; substantiam, minus verò intellectualem, potiusq; rationalem, qui media possident. Tertij verò, & dæmonici ordinis postrema tenentes, variam, magisq; rationalem habent, materialemq; naturam. Eiusmodi igitur substantia constituti ad diuisionem deorū pariter diuiduntur, vtpote qui ad deos ministrorum vice funguntur. Alter enim respondent, seruiuntq; diis penitus absolutis, ante mundum cuncta exordiētibus, atque ducentibus: aliter verò mundanis, qui mundi partibus proximè præsunt, qui & secundū duodecim deos supercœlestes distribuuntur. Hi autem secūdum omnes mūdānorum deorum proprietates distributi sunt. omnis enim mūdānus deus ordini alicui dæmonum imperat, cui propinquo suam impartit potentiam. Deus nanq; opifex vim largitur opificem. deus inconuertibilis incontaminabilē exhibet facultatem: perfector autem similiter perfectoriam: atqui circa vnumquenq; deum innumerabilis est dæmonum multitudo,

eademq; cum diis ducibus cognomenta reportat. gratulantur sanè quando Apollines, Mercurij, Ioues nominantur, quippe cum priorum deorum proprietatē in seipsis exprimant. Proinde mortalia per hos dæmones diuinos nanciscuntur influxus : atq; ita plantæ, & animalia fabricantur: hæc quidem horum, illa verò illorum deorū imagines præferentia. His quidem è proximo dæmones ducum suorum munera largiuntur, eminentius verò dij de super dæmonibus præsidentes, quamobrè postrema primis in passione consentiunt. Primorum enim notæ sunt, in postremis: & postremorum in primis causæ comprehenduntur. Media sanè dæmonum genera implent omnia, simulq; connectunt, communionemq; ipsi omnium cōtinent, dum deorum quidem participes sunt, à caducis autem participati. Siquis itaq; dixerit deum vniuersū fabrum, contra totius ordinis in dæmonibus firmauisse, à veritate non aberrabit. Quandoquidem, & Diotima hunc eis attribuit ordinem, connectentem videlicet diuina simulatq; mortalia, deriuantem liquores supernè fluentes, in deos sequentia omnia referentem, denique vniuersa complentem secundum medietatis ipsius connexionem.

confut

Confutat opiniones duas, primam dicentem non esse alios demonas præter animas nostras à corpore solidiore solutas, secundam Amelij putantis demonas esse deos aliquos oberrantes.

NON igitur admittemus eos, qui dæmones aiunt esse nostras animas, hac vita iam functas, in aliamq; trāslatas. Non enim decet dæmonem per habitudinem quandam consyderatum in idem conferre, atq; ipsum essentia dæmonē, neq; medietatem mundanorū omnium sempiternam ex vita quadam constituere multifariam permutante seipsam. Stat enim semper eodem pacto custodia ipsa dæmonica continuans vniuersa. Anima verò non ita suum retinet ordinem, vt ait Socrates in Republica: aliis nanq; temporibus vitas alias eligit. Nec illos iterum comprobabimus, qui deorum aliquos esse dæmonas arbitrantur, ceu erraticos deos, vt putat Amelius. Sed Platonē ipsum sectabimur, deos quidem dicētem dominos vniuersi, greges verò diis dæmonum subigentem: & vbiq; rationem Diotimæ comprobabimus, medium dæmonibus ordinem inter deos, mortalesq; tribuentem.

De demonibus familiaribus. Item numerat quinque genera dæmonum, diuersaq; eorum officia.

CVm igitur dæmones in medio sint, ut diximus, constituti, primi quidem, atque summi inter eos diuini sunt dæmones, dii quæ; frequenter apparēt ob excellentem ad deos similitudinē. Nempe in vnoquoque ordine primum, superioris ordinis formam præfert. Etenim intellectus ex se tanquam deus occurrit, & animarū antiquissima intellectualis existit, ideoque dæmonum quoque supremum genus, utpote diis proximū, vniiforme est, atque diuinum. Secūdi verò post hos sunt dæmones intellectuali proprietate iam præditi, ascensionibusque, & descensionibus præfidentes, atque omnino deorum effectiōnem declarātes omnibus, atque tradentes. Tertij verò sunt dæmones, qui animarum diuinarum effectiōnes distribuūt in sequentia, cōplentque; vinculum suscipientium, inde defluxus ad illas. Quarti vniuersalium naturarum vires efficaces in generabilia transmittunt, particularibusque; naturis inspirant vitā, ordinemque; & rationes, & vniuersam mortaliū effecturā. Quinti corporei quodammodo sunt, corporumque; extrema deuinciunt. Quo enim pacto corpora sempiterna conueniēt cum caducis? quo modo efficiētia cum effectibus, nisi eiusmodi medio colligante? Natura enim eiusmodi
media

media bonis corporeis dominatur, omnibusq; copiis naturalibus prouidet. Pleriq; verò ex eorum numero versantur circa materiam, viresq; à cœlesti materia desuper in materiam descendentes continent, atque contexunt, eamq; subinde custodiunt, & varietatem, picturamq; formarum in hac ipsa conseruant.

Officia dæmonum quinque: dæmones primi animas dijs proprijs copulant.

CVM igitur multi, multiformesq; sint, vt ait Diotima, dæmones, summi quidem animas procedentes à patre diis earum ducibus copulant. Nam vnusquisque deus ducit primo quidem dæmones, deinde verò particulares animas. Sicut enim Timæus ait, deus horum opifex, alias quidem animas in Solem, alias autem in Lunam, alias in deos alios seminauit. hi utiq; dij sunt dæmones, qui secūdum essentiam sortiti sunt animas, propriisq; eas ducibus copulant: atqui vnaquæq; anima, etsi circa suum deū se reuoluit, indiget eiusmodi dæmonis beneficio. Secundi verò dæmones ascensus animarū, descensusq; dispensant, atque ab his electiones animis sunt permultis. Nēpe perfectissimæ animarum, quæ sine generabilium cōmercio in generat

neratione vitam agunt, quemadmodum proprio deo vitam consentaneam elegerunt, sic & secundum dæmonem diuinum viuunt, qui & manentes quondam apud superos eas deo proprio coaptauerat. Quamobrem Ægyptius Plotinum est admiratus, tanquam diuino quodam dæmone gubernatum. Itaque circa animas, quæ ita hic vitam agunt, tanquam mox ad sublimia redituræ, dæmon idem hic est, atq; supernè. Circa verò minus perfectas, alius quidem est ipse secundum essentiam dæmon, alius autem, qui vitam nuper editam comitatur.

Tribus modis dicitur demon, aut essentia, aut comparatione, aut habitudine quadam.

SI hæc rectè posita sunt, nemo iam admittet animam nostrā rationalem dæmonem esse dicentes. dæmon enim aliud est, quàm homo, vt Diotima tradit, dæmonas inter deos, hominesq; disponens. Quod & hic Socrates ipse significat, vbi contra causam humanam causam dæmonicam diuidit, dicens, Non humana quidem causa, sed dæmonicum obstaculum me detinuit. homo autem est anima vtens corpore: non igitur dæmon idem, atque
anima

anima rationalis est putandus. Iam verò & hoc manifestum est, vbi Plato in Timæo dæmonem ait, animalis in nobis rationem constitutam esse. Veruntamen hoc vsq; ad comparationē quandā nobis est admittendū. Alius enim est ipsa essentia dæmon, alius comparatione dæmon, alius habitu, vel habitudine dæmō. Vbiq; enim, quod proximè præest in quodam dæmonis ordine ad inferius sese habens appellare dæmonem consueuerunt, quo vsu Iupiter apud Orpheum, Saturnum patrem dæmonem appellauit: & ipse Plato in Timæo dæmonas nuncupauit deos illos, qui generationem è propinquo disponunt, vbi ait: De aliis verò dæmonibus tractare, eorumq; generationē in lucem edere, maius est, quàm ferre humanū possit ingenium. comparatione utiq; dæmon est eiusmodi, qui videlicet proximè vnicuiq; prouidet, etiam si deus sit, ac etiam si deo sit inferior. Habitudine verò quādam dæmon dicitur animus, qui similitudine quāpiam ad genus dæmonicū mirabiliore, quàm secundum hominē actiones edit, totamq; vitam suam suspendit ex dæmone. Hac arbitror ratione Socratem in republica, dæmonas animos appellasse, qui vitam bene transegerint, & in meliorem

liorem translati sint sortem, locaq; augustiora iam colant. Ipse deniq; secundum essentiam demon, neq; propter habitudinem ad sequentia, neq; ob aliquā ad aliud similitudinem appellatus est dæmon, sed hanc per seipsum proprietatē est sortitus, atq; inexistētia quadam, viribusq; propriis, modisq; differentibus actionum est distinctus. omnino verò anima quidem rationalis in Timæo dæmon animalis est appellata. Nos autem ipsum hominis dæmonem perscrutamur, non dæmonē animalis, atq; eum, qui rationalē dirigat animam, non instrumentum duntaxat illius. eum rursus qui tandē animali solutos animam, perducit ad iudices. Quemadmodū Socrates asserit in Phædone, quando animal quidem non est amplius, dæmon autem vnumquēq; ducit ad iudicem: dæmō inquam ipse, qui sortitus fuerat & viuentem. Si enim eum ipsum viuentem nactus est dæmon, quem & post obitum iudicio sistit, nimirum hominem videlicet non animal solum nactus erat. quinetiam desuper exordiens, atq; imperans, constitutionem nostram gubernat totam.

Contra dicentes dæmonem esse vel partem animæ operantem, vel partem ei præpositam.

Sed

Sed neq; etiā probandi sunt, si qui ani-
 ma rationali dimissa, dæmonē esse di-
 cant ipsum, quod operatur in anima: ceu
 in viuentibus quidē secundum rationem
 esse dæmonem rationē, sed ira viuentibus
 irascibile: cupiditate, concupiscibile. Neq;
 rursus audiendi, si qui dixerint dæmonē
 esse, quod in ipsa vita nostra ei, quod ope-
 ratur, proximē præsudet, ceu iracundis ra-
 tionem, libidinosis iracundiæ potestatem.
 Principio dicere dæmonas esse partes ani-
 mę hominū, est humanam vitam nimium
 admirantium, neq; probantium Socratē in
 Rep. post deos, & dæmonas disponentem
 genus heroicum, & humanum, increpan-
 temq; poetas, quod heroas nihilò melio-
 res hominibus introducant, sed passioni-
 bus similibus mancipatos. Socrates igitur
 talia increpans, procul admodum ab hac
 erit opinione, vt dæmonas, qui heroibus
 præstantiores sunt, inter animæ partes, vi-
 resq; cōstituat. Ex his nanq; sequitur ipsa
 per essentiam meliora intus accipi ad de-
 teriora complenda. Præterea vitarū mu-
 tationes varias, dæmonum mutationē ad-
 ducent. Auarus nanq; in ambitiosam vi-
 tam sæpe mutatur. ambitiosus in habitum
 recta opinione viuentem. hic in habitum
 scientia præditum. Dæmon igitur aliàs
 simil

similiter alius erit. Nam pars ipsa agens in anima aliàs existit alia. Si igitur vel hæc ipsa pars operans, vel pars huic proximo præsidens dæmon fuerit, nimirū vnā cū humanæ vitæ mutationibus, dæmones pariter mutabūtur, atq; in eadem vita plures idem animus dæmones nanciscetur, quod fieri nullo modo potest. Nunquam enim anima in eodem vitæ curriculo mutat dæmonis præfecturam, sed idem dæmon est ex ipsa genitura vsq; ad iudicis vitæ præsentiam nos gubernās, quemadmodum Socrates asserit in Phædone.

Dæmon non est particularis intellectus, sed substantia differens ab intellectu, posita in latitudine animarum.

PRoinde quī intellectum particularem idem esse putant, atq; dæmonem nos sortitū, nō rectè mihi videtur intellectua-lem proprietatē cum substantia dæmonica cōfundere. Omnes enim dæmones in animarū latitudine cōtinentur, animisq; diuinis posteriores existunt. Intellectualis autem ordo aliud quiddam est quàm anima. neq; eandem essentiam vel potētiam, vel actionem eādē nacta sunt. Præterea intellectu quidē animæ perfruūtur, tunc demum, quando ad ipsum conuersæ fuerint, lumenq; inde suscepierint, suamq; illi
con

coniunxerint actionē. dæmonis autē præfectura potiuntur per omnē vitā, totumq; victū, atq; per omnia, quæ vel à fato proficiſcūtur, vel prouidentia. ipſe nanq; dæmon eſt, qui omnē vitā noſtram regit, electioneſq; noſtras ante generationē factas implet, donaq; fatalia, & munera ducum fati deorū, quinetiā illustrationes à prouidentia ſuggerit, atq; dimetitur. Iam verò noſ tanquā animę quædā à ſolo intellectu pēdemus, vt autē animæ vtētes corpore, egemus & dæmone. Quamobrē Plato intellectū quidem gubernatorē animæ nuncupauit in Phædro, dæmonem verò paſſim hominum ſpeculatorem, atq; curatorem. atqui nemo rectē conſiderans, aliā quandam vnā, & nobis proximam prouidentiam inueniet, ad noſtra omnia pertinentem, præter dæmonicam prouidentiam, atq; curam. Intellectus enim ab anima rationali participatur (vt diximus) à corpore verò nequaquam: natura participatur à corpore, ab intelligentia minimē. Anima rationalis iracundiæ quidem, & concupiſcentiæ dominatur: in rebus verò fortuitis non habet imperiū. Dæmon verò ſolus omnia mouet, cuncta gubernat, noſtra omnia excolit, atq; diſponit: enim- uerò rationē perficit, perturbationes temperat,

perat, naturam inspirat, corpus continet, fortuita subministrat, fatalia cōplet, prouidentię dona largitur. Vnusq; hic existit vniuersorū, quæ in nobis, & circa nos sunt rector totius vitæ gubernacula tenens.

Tria de dæmone Socratis, primum, quod est etiam deus: secundum, quod per vocem apparet: tertium, quod reuocat nō prouocat.

DE Socratis dæmone consideranda nobis sunt tria. Primum, quod appellatur & Deus, vt hic, & in Apologia patet. Secundum, quod per vocem dabat Socrati signum, quod in Theage apparet, & Phædro. Tertium, quod reuocabat Socratem, non prouocabat, quod testatur Apologia. Principio animarum diuinarum, quæ intellectualem vitam elegerunt, dæmones sunt diuini in dæmonum quidem genere summi, deorum verò participes ante omnes. sicut enim in diis est dæmon, sic & in dæmonibus est & Deus. sed ibi quidem substantia est diuina, proportio verò dæmonica. In dæmonibus autē proprietas quidem dæmonica, proportio verò diuinam declarat essentiā. Adeo enim cæteros dæmones antecellunt, vt dii frequenter appareant. Merito itaque Socrates

tes dæmonem suum appellat, & deum,
 tanquam ex dæmonum ordine summum.
 Quapropter perfectus Socrates erat, tali
 videlicet dæmone gubernatus, & ad eiuf-
 modi sui dæmonis normam sese dirigēs.
 Proinde quantum ad illam dæmonis vo-
 cem spectat, attende. Socrates fanè primò
 quidem per intelligentiam, scientiamque
 rerum separatarum inspiratione dæmonis
 fruebatur ad diuinū amorem assiduè re-
 uocante. Secundò verò & in vitæ nego-
 tiis dirigebat prouidentiam suam erga de-
 teriores, atque secundum ipsam dæmonis
 actionem non intelligentia, siue cogita-
 tione tantum, neq; solis viribus opinanti-
 bus, lumen accepit inde procedēs, sed ipso
 quoque spiritu, dum per totam eius vitam
 inspiratio illa dæmonica repente proce-
 deret, ipsumq; sensum iam moueret. Con-
 stat enim eadem actione nobis desuper
 imminente, aliter quidem rationem, ali-
 ter imaginationē, aliter verò sensum, da-
 to munere perfrui, & vnumquodq; eorū,
 quæ nobis insunt propria quadam condi-
 tione à dæmone moueri, atque pati: non
 extrinsecus igitur passiuè vox in Socra-
 tem incidebat, sed ex intimis inspiratio
 per animam totam procedens, & vsq; ad
 sensuum instrumenta progrediēs. Postre-
 mo

mò vox euadebat, in notitiam videlicet veniens, non tam sensu quopiam, quàm consensu. Tales enim à bonis dæmonibus, atque diis illustrationes contingere solent.

Dæmones alij sub alijs dijs ordinati diuersa inter se habent officia.

QUod autem de Socratis dæmone dictum est, reuocare videlicet, non prouocare, non omnibus dæmonibus nostris est commune. beneficū ergo Socratis ingenium, & charitate erga homines communiter plenū, & vltro ad beneficia promptum, dæmonica exhortatione non indigebat, dehortabatur tamen eum dæmon, quoties vel importunè, vel ineptos ad disciplinā suā aggrediretur, fræno videlicet potius quàm calcaribus indigentem. Præterea dæmonum alij purgatoriā, & incontaminabilem possident potestatem, alij verò genitricem, alij perfectoriam, alij opificem, atq; omnino secundum deorum proprietates, viresq; sub quibus ordinati sunt, diuiduntur. Iam verò secundum eorum substantiam singuli clientibus suis ad beatam vitam patrocinantur, alij quidem ad deteriorū curam nos mouentes, alij verò ab actionibus retrahentes externis. Videtur itaque Socratis dæmon

mon proprietatē huiusmodi nactus purgatoriam inquam & incōtaminabilis vitæ causam, at sub hanc Apollinis potentiam ordinatus præfidentē vniuersæ purgationi, virtute scilicet vniiformi. hac ergo virtute dæmon à commercio vulgī nimio segregat, colligitq; ipsum ad animi penetralia. & actionem à deterioribus segregatam. Nempe sicut apud Orpheum Apollo præest Baccho, reuocans eum à processu in titanicam multitudinem, sic & Socratem eius dæmon, qui pedissequus est Apollinis. Intellectus enim noster est numinis Apollinei proles.

Substantias numinum & animorum cognoscere, est intellectus perfectè purgati: communiter verò per actiones eorū cognoscimus potentias, per has auguramur essentias.

INter hæc Alcibiadi Socrates pollicetur dæmonis non substantiam, sed potentiam notam fore. Ait enim diuinus Iamblichus, substantias quidem dæmonum, & communiter omnium nobis superiorum, contemplari nobis difficilimum esse, nisi intellectum habuerimus perfectè purgatum. quandoquidē & ani-

mæ essentiam non unicuique facile. Solus ergo Timæus omnem eius essentiam declaravit. Qualis enim est omnino, diuina, longaq; expositione indiget, qua declaratur, ut Socrates ait in Phædro. potentias autem numinum facile est explicare: nam ab actionibus, quarum proximæ matres sunt ipsæ vires, eas ipsas potentias persentimus. Media namq; inter actionem, & essentiam potentia est, producta quidem ab essentia, actionem verò producēs. Præterea ipsa potentia maximā cum dæmonibus familiaritatem habet. Vbique enim potentia dæmonis instar medium obtinet: & in rebus quidem intelligibilibus patrem, intellectumq; coniungit. Potentia enim est simul cum patre, intellectus autem existit à patre. In rebus autem intellectualibus cum essentiis copulat actiones: actio namq; est potentiæ proles, essentia verò potentias ex se parit. Numina igitur inter nos, deosq; media propriè per nomen potentiæ designantur, ubique medium possidentis. Vera enim essentia verumq; esse penes deos existit. Potentia verò diis rite ministrans in dæmonibus habet locum. Actio deniq; & effectio per eorum potentiam progressa foras, versatur in nobis.

Cogn

*Cognitio futurorum contingentium, est apud
superos certa, atque necessaria.*

Diuinus Iamblichus, atq; dux ille no-
ster ita quærent atq; soluunt. Quo-
modo non est absurdum, ex natura rerū
cognoscendarum differentias cognitionū
determinare, atq; non contrā, scilicet co-
gnitionum, siue cognoscentium differen-
tiis cognoscenda diuidere? Ita vt quod
per essentiam æternum est, atq; diuinum,
æternè, atq; diuinè cūcta cognoscat: quod
humanum est, cognoscat humanè. quod
sanè indiuiduum est, nimirū & indiuiduè:
vel quæ diuidua sunt, anticipet: quod æter-
nū, super tēpus etiā tēporalia: quod ratio-
nale, inrationalia quoq; rationaliter. Ex
his itaq; patet deos, atq; dæmonas cogno-
scere indefinita definitè, instabilia stabili-
ter, atq; firmiter. nō ne videmus, multa,
inferioribus nostris incognita nobis inte-
rim esse nota? Inrationalia enim vniuersa
lis ipsius naturam apprehendere nequeūt,
Nos autem colligere possumus: Quid nā
igitur vltius admiramur, quæ nos ambi-
gua, & fallaci cognitione coniicimus, hæc
superos firmiter cōprehendere? Nō enim
nostra debilitas est illorū potētiae iudex:
quemadmodum neque irrationale nobis
inferius, habet rationis nostræ iudicium,
o 3 quam

quamuis irrationali, quod est in nobis, vel extra nos, nostram intelligētiam moueat.

Cur non absurdum sit coniecturalem quidem futuri præsentionem alicubi reperiri, stabilē verò, determinatamq; , & indubiā, inueniri nusquam? Ipsa nāque natura rerum non potest ab imperfectis, ab impuris, à rebus cū contrario multis exordia ducere. si autem futuri coniectio est ignorantiae particeps, neq; cōstat, vbinam ipsa est per se futuri notitia? Vbi purum ipsum, à quo quidem & quod posterius est, & illius cupidum, substantiam, est sortitum, nisi apud superos?

Superi nobis bene consulunt, etsi praeuideant nos non obtemperaturos eis.

A Pollo Pythius Laio respondit consulens ne filium generaret, alioquin dæmonum violentiae subditum. Preuidebat tamen interea Laium oraculo nō obtemperaturum. sed Phœbus tanquam bonus proposuit ei vitæ melioris electionē. Et Laius sanè illi quidem nō credidit, sed propter propriam ignorantiam futuris est periculis circumuentus. Omnes quidem probi viri actiones ad ipsa sui intima vergunt. Itaque si beneficè, atq; diuinè fuerit operatus, finē iam suum habet in actione
vide

videlicet propria constitutum, etiam si extra nihil fuerit inde perfectum similiter, & circa nos sæpe dæmones operantur. Proinde diuina frequenter inferioribus videntur occurrere, atq; præcurrere, interim è suis sedibus non discedentia, sed dum in seipsis permanent propter aptitudinem suscipientis, videntur accedere. Nam & in deorum invocationibus, & occurribus sponte factis accedere ad nos quodammodo videtur ipsa diuinitas, nobis videlicet profectis ad ipsam. Mos Pythagoreis erat per signa in corpore constituta venientes ad eos iudicare, vtrū ad meliorem vitam apti forent, necne. Natura enim ipsa, quæ animis confingit corpora, instrumenta eis congrua subministrat, imaginesq; animarum in corporib⁹ indicat, per quas & animarum ingenia in hac arte peritiprehendere possunt.

Regula dialectica de propositionibus necessarijs, atq; contingentibus.

Periti in dialecticis dicere solent, etiam si quis decies mille propositionibus necessarijs vsus fuerit, vnicam verò interseruerit contingentem, conclusionem omnino deteriori similem euasuram: similiter si ipsum, quod à nobis cognoscendum est, habeat penes se aliquid materialis, in-

stabilisq; naturæ commistum, proculdubio efficit, ut nostra de hoc ipso cognitio indefinita sit, & ambigua. Cognitiones enim instabilium rerum non sunt à redargutione securæ, sed per assimilationem quandam vix talia comprehenduntur. Talis autem est & naturalis virtus, quia ubique, quod imperfectum est, tãquam materiæ cognatum, facillimè permutatur. Ipsa per se sufficientia primùm est penes deos. boni nanq; sunt dij, atq; super essentielles bonitates quædam, & entium omnium plenitudines, per quos, & cæteris omnibus sufficientia competit intellectibus animis diuinis, dæmonibus nobis, & alia quidem participatione quadam sufficientia sunt, dij autem ipsa substantia. Quamobrem communis, immutabilisq; sententia beatitudinem designat sufficientia. quibus enim competit habere se bene, eisdem sufficienter habere se conuenit.

*Anima rationalis à primo opifice mundi, irrationalis à dijs inuenibus.
Ideo illa est hac nobilior.*

ANimam in nobis rationalem, animam irrationali nobiliorem esse dicimus, quoniã illam quidem primus mundi opifex procreauit, hanc autem dij iuuenes produ

produxerūt, huius sanè generositatis, ipsa familiarum nobilitas est imago, quæ tamen ignobilitatem habet admistam, vicissimq; mutatur: stabilis autem, & sempiterna generositas animarum à diis ducitur, circa quos olim satae dicuntur, atq; à diuinis potentiis, sub quibus ordinate fuerunt. nobiliores enim animæ sunt, quæ sublimiorū deorū pedissequæ sunt, atque à maioribus potentiis dependentes secundum distributionem in vniuerso dispositam. Idē quoq; de ciuitatibus assero. Desuper enim secundum sortes differētia ad animas vsq; descendit. Atq; dicimus deos quidem alios esse igneos, alios cœlestes, alios ætherios, alios postremo terrenos. Rursum animarum, alias esse ex sphaera solari, alias mercuriali, alias verò lunari. Atq; est eiusmodi secundum loca distributio animarum talis, vt ea re vera gloriari quis possit. Non autē nobilitas secundum terrenos genitores, & vrbes.

Perfectiores animæ, sublimioribus dijs daemonibus, quæ circa illos accommodatæ fuerunt, atque vicissim.

Socrates inter hæc designat differentiam bonorum dæmonum nobis secundum essentiam præsidentium, atq; potentias, quas sortiti sunt in mundo. Item

o s animæ

animarum perfectiores quidem potēti-
 ribus subiectas esse dæmonibus, ab eisq;
 seruari, atq; vt expedit, vbiq; dirigi: imper-
 fectiores autem inferioribus subesse dæ-
 monib⁹. sicut enim circa deos animæ pro
 dignitate sunt satæ, sic etiam sub dæmo-
 nibus rite sunt ordinatæ, & quemadmo-
 dum deos duces, sic & dæmonas curato-
 res pater ille, faberq; mundi traditur ani-
 mis præfecisse. Quapropter Socrates cura-
 torem sui appellat præfectum sibi dæmo-
 nem, atque deum. manifestè asserens Alci-
 biadi hunc duntaxat esse verum homi-
 nis curatorem, qui sit & beatitudinis au-
 tor propter eius mirabilem potestatem,
 quod sanè nullus hominum nobis effi-
 cere valeat.

*Ordo rerum exigit, vt post idealem causam
 sint res semper ideæ participes, stabilesq;
 omnino, deinde res ordinatæ, semperque
 mutabiles.*

A Mor à corporea pulchritudine pen-
 dens, mutabilis est. Quoniam est &
 illa mutabilis. Nefas verò est effectus ali-
 cubi conditionem supergredi causarum,
 atque meliores illis euadere. Nam & vbi
 causæ sunt ordinatæ, sæpe effectus inordi-
 nati nascuntur: vbi stabiles causæ, exitus
 sæpe mobiles: vbi determinatæ, frequēter
 indefi

indefinitæ contingunt. Igitur multò magis ex causis statu, ordineq; carentibus effectus ordinis, statusq; expertes eueniunt. Series vniuersi desuper per eiusmodi gradus deuenit ad extrema, quæ tãdem talia sunt, quæ permutari possint, sibiq; ipsis naturalem vëdicare mutationem: quemadmodum circa iustum, aliud quidem est primo iustum, ipsumq; iustum neq; participatione tale, aliud autem illius primò particeps, quod & semper est particeps: aliud denique aliquando quidem particeps, aliquando verò à participatione cadens. Neque enim fas erat ipsum iustū sterile permanere, nulli prorsus quicquam suæ proprietatis impartiens: nullum sanè primorum est eiusmodi, sed sterilitas ipsa soli materiæ tanquam rerum infimæ competit. Neq; rursus fas erat, quod primum aliis participandum fuit, participari primo ab eis, quæ solum quandoque participant. Nam ab ipso, quod simplex penitus, immutabileq; consistit, hoc certè, quod compositum est, atq; mutabile, nimis est alienum. ideoq; medio quodam vinculo indiget ad illius contactum. Nec iterū quod participatum est ab eis, quæ inde semper illustrari possunt, oportuit vsque ad hæc ipsa duntaxat suum sistere munus, ne in
vniuer

vniverso sit extremum hoc ipsum, quòd principiiis semper est suspensum. Oportet igitur triplicem, sicut diximus, ordinem constituere, non solum circa iustum, sed circa pulchrum, æquale, simile, & species denique rerum omnes.

Quemadmodum dij curationes morborum, id est peccatorum animis, & fruges opportunis tēporibus adhibentes, beneficio eas afficiunt: sic & viri diuini opportunitatē quærunt ad disciplinam, sed dij quidem intellectuāli, diuināq; forma opportunitatum mensuras ipsi determinant, homines autem eas sciētia prosequuntur. sunt & qui inter homines ex inspiratione dæmonica eas aucupantur. Bonorum nanq; dæmonum præsētia, familiaritasq; præcipuam vim habet in nobis ad opportunitatem infallibiliter vbique captandam, quod & Socrati contingebat. Iam verò quemadmodum locus vnicuiq; corpori ab ipsa natura propriè destinatus est, sic & temporis partes aliæ aliis conueniunt actionibus. & quemadmodum totius mundi quidam circuitus sunt fœcunditatis, sterilitatisve causæ, animalium, atque plantarū: ita singulis actionibus aliud cōuenit, aliudq; tempus ad actionem hāc, aut illam perficiendā. eiusmodi verò tempus

pus est, actionis cuiuslibet opportunitas, tanquam bonum, atq; finem agētib; afferens, & effectis. Quapropter Pythagorici primam quoque causam, à qua omnibus bonum adest, opportunitatem ipsam nominauerunt: quippe cum omnibus, ut perfectā sint, largiatur. Tali quadam occasione Socrates per dæmonem ad Alcibiadem fretus est, accedens ad eum nonnulla dicturus, quando & Alcibiades cogitabat ad eum proficisci eadem rogaturus. Vniuersa enim hunc in modum inuicem coaptantur, omnibusq; ita communio bonorum ubiq; perficitur, dum videlicet causæ quidem perfectoriæ ad tradendum promptissimæ sunt. Susceptura verò ad participationem expergiscuntur, & illæ rursus potentiam porrigunt perfectoriæ: hæ autem potentiam aptitudinis à natura susceperunt. Duplex enim potētia est, altera quidem agentis, altera patiētis: & illa mater est actionis, hæc vero perfectiōnis est susceptaculum. atqui oportet tum quod effecturum est, exuberans in se esse, atque ad agendum ita promptum, ut etiam si suscepturū subsit nullum, ipsum tamen, per se sit perfectum, atq; ultro motum sit ad dandum, tum etiam quod passurum est, ad participationem gliscat, seq; ipsum

ipsum perfectioræ admoueat potestati. atque etiam si illa non adsit, tamen per aptitudinem summam ad participationē fuerit expectatum. Cū enim duæ sint causæ. aliæ quidem immobiles, & omnibus ubiq; præsentēs, aliæ verò mobiles, & aliquando præsentēs perficiendis, aliquando verò distantes: & intelligibilia certè similiter ubiq; adsint, omnibusq; semper eodē modo sua munera largiantur, sensibilia verò adesse participantibus, vicissimque abesse possint, quemadmodum sol nunc adest, implētque lumine, deinde discedit: cū inquam ita se res habeant, quando aptitudo quidē inest participaturo ad aliquam immobilium causarum, tunc & hæc adest simul, & efficiētis causæ munus absoluitur. In talibus enim sola subiectōrū ineptitudo solet munera prohibere. quoniam quæ traditura sunt, & semper tradūt, & sunt semper ubique similiter. Quod igitur euasit, aptum fit, & causæ subito particeps, at quando ad aliquam mobilium causarum aliquid fit paratum, sæpe, etsi hoc expositū est, quod tamen traditurum fuerat, abest. Oporteret enim hoc & nuper adesse, quandoquidem locum requirit ad dandum. Omnino verò, quemadmodum diximus, necesse est, per omnes bonorum
com

communiones hæc duo præcedere, tum datoris perfectioriam potestatem, tum consummatam aptitudinem suscepturi, atque largitoris perfectionem, cum suscipientis præparatione cōcurrere, & vnā cum eiusmodi concursu ipsam efficientem causam patienti secundum essentiam superferri. Concursum quinetiam eiusmodi non esse fortuitum, neque ab inordinatis, & rebus non coordinatis obtingere solet aliquid ordinatum: quemadmodum, quæ casu inuicem cōfluunt. sed necessum est conspirationem talem alicubi quidem per naturam fieri, alicubi verò per intellectū. Item alibi à causa quadam dæmonica, & alibi potius à diuina. hac sanè conditione Socrates cum Alcibiade opportunè concurrat ad idem. huius autem opportuni congressus, bonus dæmon causa extitit opportunitatem Socrati conueniendi determinans. ipsa nanque opportunitas desuper à diuinis exordiens vsque ad extrema progreditur, & alia quidem opportunitas est à diis determinata: alia verò dæmonica, fatalis alia, alia vero fortuita. Fortuna enim, vt inquit, opportunitasq; omnia humana gubernant.

*Que attentius in patria videras, eorum
imagines hic ante alia sequeris.*

Animæ

A Nimæ nostræ hic peruagantur circa imagines eorum, quæ in prima viderant, & ad eas imagines magis afficiuntur, quorum exemplaria illic attentius contemplatæ fuerant. aliæ nanq; animæ aliis sunt accommodatæ spectaculis, ideo aliæ aliis imaginibus incumbunt. eorum enim, quæ illic inspexerant, similitudines amant. Quæcunque vero magni Iouis insuper pedissequæ fuerunt, vnâque cum illo circumuiuere, ordinem habente ducalem inter duodecim principes vniuersi, hæ profecto secundum speciem sui dei etiam huc profectæ imperiosam vitæ speciem appetunt, & quod re vera imperiale est, ignorant, apparentem vero principatum inter imagines prosequuntur. atque, si sapientes nactæ sint præceptores, affectus eiusmodi eis peruenit ad salutē per quendam ad cœlestia reditum: si autem inter imagines moras traxerint, desinunt in tyrannidem. Hinc ait in Rep. Socrates, animas nuper profectas è cœlis, imperiosas potissimum eligere vitas. Cùm enim paulo ante vnâ cum diis cœlestibus circumuenerint, inspexerintque vires eorum omnibus dominantes, affectant ipsæ quoq; vitam eorum similem cæteris imperantē. Et plurimæ quidē affectu eiusmodi abutuntur,

tuntur, rectè verò vtuntur admodum paucæ. Præstantissimam quidem vitam Plato ponit Contemplatiuam: secundam, ambitiosam: tertiam, voluptuosam vel auaræ. Contemplatiuam quidem eligunt animæ venientes cœlitus, educatæq; rectissimè: Ambitiosam quoque venientes è cœlo, sed educatæ deterius: reliquas venientes è terris.

*Naturalis in cunctis sententia est, deos
animarum occulta cognoscere.*

OMnes homines naturaliter intimas cogitationes suas, & passionēs, & appetitus ad deos loquuntur, persuasi videlicet per immutabiles anticipationes, ipsam diuinitatē omnia nosse, ipsa etiam animarum occulta momenta. Omnis certe copula, communiōq; ratione confecta, indiget præsentia dei. Quid enim aliud & multa vnit, & congregat segregata, nisi diuinitas?

*Deus providentia sua nostram con-
firmat arbitrium.*

DIj animabus vitas proponunt, & eisdem, postquam elegerint quæcunq; electæ vitæ conueniunt, certa sorte determinant. atq; ita libertas arbitrij in media

P prouid

prouidentia continetur, moueturq; & determinatur inde, & in medio vertitur. hæc manifestè in Repub. describuntur, vbi propheta vitas proponit animis ex genibus. Lachesis sortes accipiens, atque clamans inter animas, ô animæ diurnæ, & cetera. & propositio quidem per medium prophetam fit à Lachesi. Electio verò circa vitas ibi propositas, ipsarum iam est animarum. Iam verò propheta illic animarum electiones in se ipso cunctas anticipans, ita demum sortes proiicit. profectò res ipsa, quæ instabilis & indefinita videtur, semper in superioribus, perfectioribusq; secundum vnum terminum & stabiliter, & ordinatè antè comprehenditur.

Tres Platonis sententie.

EX Platonis verbis hic tria colligimus: primum, ipsum malè esse, omnino deterius iudicandum quàm non esse: secundum, separationem animæ à corpore liberare nos à malis, quæ versantur in regione caduca, & ab impedimentis, quæ hinc consecutionem cōuenientis finis impediunt: tertium, ipsos animarum appetitus ad vitæ formas valere quamplurimū: neque nos esse tales, vt ab externis duntaxat formemur, atque moueamur. Ex nobis

bis enim ipsis electiones promimus, per quas vitam agimus.

Superi sententia certa tenent, quæ in rebus sunt incerta.

Accipies hinc sententiam admirandam, quæ videlicet præstantiora sunt vniiformiter, vbiq̃ue anticipare deteriora: at verò deteriora potentiæ superiorū non æquari. Item cognitiones superiorum in seipsis deteriorum actiones firmiter comprehendere. Cognitiones autem inferiorum totam superiorum actionem comprehendere nunquam posse. Quod superius est, nihil à deterioribus in se accipit, quemadmodum neque cœlum ex mutatione accipit aliquam sublimarium passionem: neque immobilis causa ex motu mundanorum mundanum aliquid intro-mittit: nec omnino quæ sunt æterna ex rebus agentibus, temporaliter quicquam in seipsis admittunt. Hæc denique quod necessarium est, dum cuncta cognoscit, mutationem sustinent in eo etiam cognoscendo, quod est contingens.

Argumentatio duplex per negationem, & affirmationem, illa resoluit, ista componit. & vtraque cum ipsa natura animæ congruit.

SI Alcibiades assignare nequit tempus, Sin quo putauerit se nescire illa, de quibus nunc consultat, certè nec illa quæ fuit aliquādo, nec à præceptoribus didicit vnquam. Quòd si neq; quæ fuit, neq; accepit ab aliis, profectò nec didicit, nec inuenit: si nec didicit, nec inuenit, meritò neq; nouit: si non nouit, non est bonus iudex, in quibus assignare nequit tempus, quādo se nescire putauerit. Vides profectò quemadmodum si hoc pacto disputatio producatur, tum quidem cōpositione, tum verò resolutione procedimus: affirmatiua quidē cōpositione, negatiua verò resolutione dicentes. Hæc autem scilicet compositio, atq; resolutio prorsus naturę animæ conuenit, quæ quidē à perfectioribus ad deteriora per cōpositionē rationū & appositionem alienorum quorundam indumentorū labitur, quousq; in densum hoc, solidumq; vinculum includatur. Vicissim verò ad excelsa resurgit, per resolutionē, expulsionemq; eorū, quæ ab ipsa eius natura dissentiant, donec euadens nuda, vt sacra tradunt eloquia, speciebus omnino separatis à materia cōiungatur. Quamobrē argumentatio per affirmatiua procedens, à perfectioribus ad imperfectiora descendit: procedens verò per negatiua vicissim.

Ipsum

*Ipsū bonum quamvis essentiam intelle-
lectualem superemineat, solum tamen
ad infimum vsq; se porrigit.*

Ipsū bonum tanquam super naturam
intellectualem in se consistens, si dictu
fas est, vsq; ad postrema descēdit, illustrans
omnia, & conseruans, exornansq; & inte-
rim ad se conuertens. Primo quidem ipsis
verè existentibus adest: secundò diuinis
animis: tertio numinibus humano gene-
ri præsidentibus; quartò nostris animis,
atque deinceps animalibus, & plantis, o-
mnibusq; corporibus. Ipsi deniq; informi
materiæ infimæ rerum fæci, ipsū profe-
cto bonum clām, ineffabiliterq; ante o-
mnem ordinē, proprium munus exhibet
omnibus. hæc autem illud vbique partici-
pant, aliter, atque aliter suo quælibet or-
dine, & quatenus vnaquæque naturaliter
apta sunt, bonum inde reportant. hæc qui-
dem debilius, efficacius illa: hæc vnifor-
mius, illa magis conditione partibili: hæc
insuper sempiternè, mutabiliter illa. res
nanq; diuiniore quemadmodum indiui-
duam habent essentiam, sic & bonum in-
diuisum possident, & vnitum. Quæ verò
à principiis longius discesserunt, in distā-
tia quadā, & diuisione iam posita bonum
propriū comparant. Quapropter talia

cœtu quodam ad idem contendente, mutuaq; conspiratione penitus indigent. Vt quandoquidem vnumquodq; non habet sufficientiam, quod est elementum boni, saltem per communionem mutuam suppleat naturæ defectum. Atque ita debilitatem suā diuisione factam, conspiratione corroboret. Hac vtique ratione homines singuli seorsum debiles in commune ad consilium congregātur, diuisam ita mentem inuicem copulantes, & quasi è scintillis multis lumen vnum accendere con-
tendentes. ipsa quidem multitudo nunquam per seipsum sibi communiter conferens cōpararet, nisi circa vnum aliquid, in ea præualens simul ordinaretur. hoc enim circa omnem rerū ordinem contemplari licet. Multitudinem scilicet vbiq; vni cōgenitam esse, atq; per cognatum vnum reuocandam ad vnitatem ipsam penitus absolutam. Ipsum diuinum bonum, ideo cunctis sui inseruit appetitum, vt per hunc bona nobis impertire valeret.

*Mercurius est autor nobis inuentionis,
& discipline.*

Mercurius, vt Iouis nūtiū paternam animis explicat voluntatem, atque ita nobis exhibet disciplinā, atq; iterum,

vs

ut inquisitionis est autor, inuentionē suis præstat alumnis. Iam verò quando disciplina à superis venit in animas, est inuentione præstantior: quando verò ab æqualibus ceu hominibus cognitricem in nobis potentiam suscitantibus, est inuentione deterior. Inuentio igitur media est, naturę animę conueniens per se mobili. Per hanc enim vis ipsa in nobis per se viuens, & per se operans potissimum declaratur. Disciplina verò vtrinque se habet, atque secundum melius implet animam à causis eius superioribus, secundum verò deterius ab eis, quæ sunt extra nos, vitalem in nobis vim suscitatur cōditione quadam aliunde mobili. Quòd autem etiam à superis cognitio quædam rerum nascatur in nobis, ipsi dii manifesta sui præsentia, expositionibusque satis sæpe declarant, ostendentes animis ordinem vniuersi, atque præcurrentes velut duces in ipso itinere ad diuinum, atque faces quasi phanales in signum itineris suspendentes.

*Propter notiones rerum nobis innatas
putamus nos omnia nosse.*

A Nimæ nostræ premuntur ignorantia duplici, putātes quidem se plurima nosse ob ingenitas sibi rerū ab initio

notiones, ignorantes autem propter obliuionem. Qui igitur hac duplici premitur ignorantia, nihil ultra perquirat, sicut neque sapiens ipse quaerit. atque in hoc ipso est quodammodo similis sapienti. Quemadmodum & materia deo per dissimilem quandam similitudinem. ut recte quidam tradit. Sicut enim materia est informis, sic & Deus, & utrumque infinitum est penitus, & ignotum. Tamen haec omnia deo quidem secundum melius, conueniunt: secundum vero deterius, materiae competunt.

Anima per acquisitam scientiam fit menti similis: per duplicem ignorantiam, similis fit materiae.

Anima per ipsam quidem scientiam euadit intellectui similis secundum actum ipsum cognobile comprehendens, quemadmodum intellectus intelligibile: secundum vero duplicem ignorantiam, fit materiae similis: sicut enim materia omnia videtur habere, cum nihil re vera possideat, sic & duplici ignorance laborans, videtur sibi, quae non habet, habere. Proinde duplex animarum cognitio est. Vna quidem indistincta, perque intelligentiam simplicem, atque nudam: altera vero dearticulata, & scientiae compos, & ambiguitatis expers.

pers. Videmur enim, vt ipse ait, quasi per somnium omnia nosse, eademq; per vigiliam ignorare, vtpote, qui per essentia quidem rationes habemus, & quasi cognitiones earum hinc expiramus: secundum vero actum, productionemq; non satis habemus. Notionem igitur specierum per essentiam nobis insita, atq; constantem tempus non antecedit, ab æuo enim hanc habuimus. Sed notitia secundum productionem, distinctionemq; rationum effectam præcedit tempus. Itaq; quo tempore primum hanc acceperimus, assignare valemus. noui enim, quod quid ipse sit circulus, in hoc tempore didici, quidue iustitiæ species sit in alio: similiterq; de aliis, quorum scientias, etiam secundum actum habemus. Itaq; de qua quidem re, siue rei, de qua reminiscamur, tempus non satis recolimus. Reminiscentiæ verò ipsius, est tempus aliquod certè determinatum.

Ætates septem, planetis septem congrue.

A Etatum ordo sequitur ordinem vniuersi. Prima quidem ætas lunarem sequitur potestatem. Tunc enim secundum nutritiuam, vegetalemq; viuimus facultatem. Secunda mercurialem, quando literarum, citharæq; & luctæ, similiumq; ludorum, studiū exercemus. Tertia veneream,

p 5 quan

quando turgent membra seminibus, & ad geniturā protinus incitamus. Quarta Solarem: tunc enim regnat vigor, ætatisq; perfectio properat, ætasq; media. Quinta Martiā, in qua potentias, & victorias affectamus. Sexta Iouiam, quæ prudentiam & vitam actiuā, ciuilemq; desiderat. Septima Saturniā, in qua naturæ cōsentaneum est à generatione desistere, seq; à corporeis segregare, & ad alterā, incorporeamq; vitam se transferre. Superiora vbiq; inferiorū cognitiones vnicè complectuntur, atque præstantius. Quæcunq; enim sensus materiali cōditione cognoscit, eadem immaterialius imaginatio percipit: quæ opinio sine causa reputat, eadem per causam scientia comprehendit, atque ita deinceps præstantiora semper per eminentiam absolutam vniuersam cognitionem in se cōtinent inferioribus competentem: itaq; & dæmonem præfectū nobis nihil nostrorum latet, non motus animi, non potentia naturalis, non fortuita permutatio: sed ille cuncta vnicè circumspicit, atque gubernat. In hoc vniuerso fines omnes omnium in eo dispositorum ad ipsum finem mundi conducunt. Vt enim mundus perfectus foret, sicut Timæus ait, animalia cuncta, tam diuina quàm caduca sunt genita. Similiter

militer in ciuitate rectè disposita partium omnium fines, fini ciuilis peritiæ seruiūt. Item sicut vnumquodque eorum, quæ in generatione versantur, secundum speciem vnicam habet esse, ideoq; non est infinita, ipsum verò intelligibile est omnia, quandoquidem sensibilibus habet causas: sic & quilibet priuatus artifex plurimum est ignorans, semel verò peritus: ipse verò ciuilis est absolutè prudens. Nouit enim & finem propriū, & aliorum fines, atq; cæteras artes ad vnam dirigit ciuitatis vitam.

Per harmoniam in cælo regnātem superi reliqua harmonicè cuncta contemperant.

Cœlum concentu, motionumq; concinnitate plenū est. Deinde numina nobis superiora harmoniæ cœlitus præcedentis participia sunt. Post hæc hominum vita rectè disposita consonantiā morum, & actionum concinnitatem suscipit inde, eorundem quoq; superiorum munus vsque ad bruta, plantasq; descendit. Nam hæc quoq; harmoniæ naturaliter participia sunt. Superi nanq; harmonica ratione mundana omnia continent, atq; perficiūt, & inuicem accommodant, & ad mūdum. Intellectui quidem corpus per mediam animam harmonica ratione concinnant.

Circ

Circuitui verò idētitatis ratione constan-
ti, generationē per medium circuitum al-
teritati (vt ita dixerim) deputatum. Igni
deniq; terrā per vincula media. Præterea
quālibet animam harmonicis rationibus
excolunt. Et vnumquodq; corpus simili-
bus copulant vbiq; mensuris. atque motū
quēlibet musicis peragunt vbiq; mēsuris.
Habitus igitur in nobis musicus, munus
quidem est Musarum, quāuis earum ima-
go postrema. Habitus enim in nobis ar-
tificioſi, atq; contēplatiui, deos præſides
habent, originemq; inde deducunt.

*Qui ignorat finalem causam, ignorat
omnem causam.*

Ignorātia finalis causæ circa rem quam-
libet efficit, vt & cæteræ causæ ad ean-
dem pertinētes similiter ignorētur. Quo-
niam finis est causarū prima, præcipuaq;
atque potentissima: huius enim gratia, &
efficientes causæ faciunt, & quæ fiunt effi-
ciūtur. quapropter Timeus eiusmodi cau-
sam apud sapientes optimā arbitratur ha-
bendam: duplicem in sophista Plato tradit
animæ prauitatem. quarum vna quidem
ignorantia est in rationem cadens, altera
verò discordia inrationalis partis ad ra-
tionalem. Eiusmodi quidem discordia est
animę morbus: ignorantia verò deformi-
tas.

tas. Cum enim ratio in vniuersa anima ordinem habeat speciei, meritò prauitas rationis est animæ turpitudine, sicut rationis virtus est animæ pulchritudo. Fit enim ignorantia quidē propter irrationalis potentiae dominatū: cognitio vero propter rationalis imperium. Deformitas autē animæ superata ratione contingit, quādo videlicet proprias actiones inconcinnas, & incongruas edit inefficaces, & ineptas ad finē. Oportet in anima excolēda, sublatis impedimentis, animā rerum contēplationi penitus admoovere. Inest nanque nobis cognitio veritatis: prohibemur autē, quominus animaduertamus eam propter passionem ex generatione nobis obstantes: passionem inquam obliuionem, opinionem vnā imaginationes falsas, appetitus immoderatos, quibus expulsis, in seipsum est animus conuertendus, ita veritate subito fruitur.

*Finis belli iustitia: finis pacis amicitia,
quæ est optabilior quàm iustitia.*

Belli quidem finis est iustitia, pacis autem aliud quiddam excellentius bonum, amicitia scilicet atque vnio. Finis enim vniuersæ virtutis est, vt Pythagorici tradunt, Aristotelesq; confirmat, vt omnibus iam factis amicis, iustitia nō vltius

rius egeamus, quando videlicet sublatum fuerit meum & non meū. Atqui iusti sint omnes, adhuc tamen opus amicitia homines congregante. Esse verò bellorū principium iniustitiam declarat ipsum bellū, quod materiales formæ inter se committunt. Pugnat enim calidum contra frigidum: non quando loco disiuncta sunt, sed quando alterum alterius sedem occupare contendit. Cū enim sede illud indigeat, meritò repugnat extrinsecus venienti, conantiq; ipsum è sua sede detrudere, quocirca rationes insitæ in natura inuicem absque seditione concurrunt. Nam vnaquæq; in seipsa consistit. Formæ verò materiales, cū nequeant seorsum à materia permanere, meritò de communi hospitio inter se decertant, quippe cū hoc vtrasq; formas inter se contrarias in se absq; confusione suscipere nequeat.

Quomodo anima descendendo varie vestiat, & rursus purgetur, redeatque vicissim.

DEscensus animæ in corpus seiunxit quidē illā à diuinis animis, à quibus intelligētia, & potestate, puritateq; implebatur. Coniunxit verò generationi, & naturæ, materialibusq; rebus, à quibus obliuione, & errore, & ignorantia est imbuta.

Nam

Nam animæ descendenti adnatæ sunt ex mundo multiformes vitæ, vestesq; variæ trahentes quidē ipsam in compositionem caducam, obstantes autem contemplationi separatorū. Oportet igitur animā hinc ad naturam illam peruigilem rectam ducendam, amputare secundas, tertiasq; vires descēdenti subortas, sicut marino glauco, herbæ, petræ, conchæ: cohibere verò impetus extra ferentes. Reminisci rursum rerum separatarum, essentiæque diuinæ, vnde est facta descētio, & ad quam omnē vitam contendere decet.

Anima per se mobilis est, corpus aliunde mobile, sed propter mutuum commercium alter alterius conditionem subit.

Anima per essentiam est mobilis ex seipsa, sed cōiuncta corpori quodam modo euasit etiam mobilis aliunde. sicut enim ipsa sua præsentia dedit corpori ultimū ex se mouendi vestigium, sic & ipsa propter corporeum cōtubernium conditionis notam subiit mobilis aliunde. Igitur ob potentiam se mouentē anima fecunda est, & inuentioni propērior, rationesq; parit, atq; scientias. Sed propter conditionem mobilem aliunde, indiget frequenter ab aliis excitari. Iam verò perfectior

ctiores animæ ad inuentionē sunt promptiores, imperfectiores vero magis externis indigent adminiculis. Illæ enim magis ex se mobiles sunt, minusq; deterioris naturæ participes : hæ verò minus ipsæ se mouent, magis sortem corpoream patientes. Veruntamen hæ quoq; quando proficiunt, à corpore videlicet, resurgētes, seq; ipsas ex materia colligētes, fœcundiores: inuentricesq; euadunt protinus circa illa, in quibus antea erant steriles & ambiguae propter ignauiam ineptam vitæ à materia contingentem, sordidumq; torporem ex generatione contractū. Nos igitur ita mediocritatē seruātes rationalis naturę, conditionisq; causas assignamus pertinentes præcipuè ad habitus eius imperfectiores, atq; perfectiores: viasq; eiusmodi arbitramur ad perfectiones eorū. Quicūque vero rationes de his assignātes mediocritatem minimè seruant, sed vel ad melius surgūt, vel ad deterius deflectuntur, hi à veritate animæ procul aberrant. Neq; enim probamus eos, qui tradūt animam lapsam in corpus humidum, eiusq; obstaculo impeditam, ab initio esse dementem, humore vero paulatim propter innatum calorem exhalante, magisq; temperato, prudentē animi potentiam conualescere. Hic enim
perf

perfectionis modus corporeus, & materialis est iudicandus, supponitq; perfectionem animę ex contemperatione corporis proficisci. Anima verò ante elementa, generationemq; totā, suā habet substantiam, estq; vita quædam, neq; corpori, neq; naturæ permista. neque rursus admittimus eos, qui animam putant esse quandam divinæ essentię partem, partem verò hanc esse toti persimilē, semperq; perfectam. tumultū verò, perturbationesq; circa illud erari, quod in nobis est animal. Qui enim hæc aiunt, animā semper perfectam fingūt, semperq; scientē, nec vnquā remiscētia indigentē, semperq; passionis expertem, nec aliquādo depravatam, tamen si Timeus essentiā animę nostræ nō ex primis ait omnino generibus constitutam, quemadmodum superiores animas, sed ex secundis tertiis ve compositā. Et Socrates in Phædro inquit, vires nostras esse boni cōtrario mistas, dissensionisq; mutux plenas. atq; hanc ob causam aliquando meliores, aliquādo deteriores superare sole-re. Quid plura? nōne ipse inquit, aurigā quoq; nostrum aliquando depravari, scribēs videlicet prauitate ipsius aurigæ multas animas claudicare? multas item plures perdere pennas? sed quidem aurigaria potest

q testate

testate in nobis est antiquius. Hæc utique est, quæ reminiscitur diuinorum, utiturq; secundis, tertiisque viribus, ut ministris, quod planè docemur in Phædro. Profecto, sicut diximus, mensuras animæ conseruare debemus, rationesq; perfectionē, & profectum animæ assignantes, neque ex corporeis, neque ex diuinis traducere, ut ita Platonis simus interpretes: neq; ad opinionem propriam philosophi verba detorqueamus. Postquam igitur anima aliquando imperfecta est, rursumq; perficitur, & obliuionem patitur diuinorum, & iterum recordatur, cōstat & tempus ad perfectionem eius conducere. Quo enim pacto ex imprudentia ad prudentiā transfertur, & in virtutem à prauitate, nisi per tēpus mutationes efficeret? Omnis enim mutatio spatio tēporis agitur. Hæc utiq; dicta sint de perfectione comuniter animarum. Ex his autem accipiamus, oportere eum, qui istum norit, ex ignorantia in cognitionē eius aliquando pertrāsisse, neq; semper ipsam iusti rationē in promptu prorsus habere. quemadmodum illi nobis superiores. imperfecti nanq; ab initio nascimur: neque rursum propter ipsam mutationem corporis, cognitionē quoq; iusti nobis obtingere. Nō est enim essentia

tia nostra corporea, nec materialibus constituta. Necesse est omnes animæ mutationes tempore mensurari. Vnde & Aristoteles in anima mutationem secundum actus, & habitus, eorumq; opposita, collocat temporalem. Quod igitur anima coniuncta corpori, & à prauitate, ignorantiq; transiens in opposita, interuallo temporis indiget, nemini dubium. Quidam verò animam ipsam seorsum in se manentem arbitrantur ad agendū tempore non egere, sed contra tempus ex ipsa creari. hoc autem arbitror aliquam rationem desiderare. Duplex enim tempus est, vnū quidem vnā cum naturali vita, corporeoque vniuersi motu natum: alterū verò per incorpoream vitam procedens. Hoc igitur animarum quoq; diuinarum circuitus dimetitur. Rursumq; animarum nostrarum actiones perficit etiam separatas, secundū vero tempus vnā cum naturali vita porrectum vitam quidem nostram vnā cum corpore actam metitur, vitam autē ipsam animæ secum ipsa viuentis nullo modo. Est tamen aliqua in nobis scientia ante omne tempus: fit & aliqua tempore. Socrates igitur scientiam secundum actum expressam spectans, inquit, quodnam ante hanc tempus extiterit. Alcibiades au-

tem scientiam saltem possidens in essentia positam, propter quam putat etiam scire, quæ nescit, nequit assignare tempus, quo primum acceperit eam, ab æuo enim hæc habemus. Quapropter si alter quidem de alia scientia loquitur, alter verò de alia, vera sunt vtraq; : scilicet & tempus scientiam præcessisse, & non habere in promptu tempus, quod affirmes scientiam præcessisse. ante enim scientiam nondum consummatam tempus est nullum, ante verò scientiam actu perfectam tempus extitit.

*Multi gradus, per quos à multitudine ad
vnum ascendimus contemplando.*

PLato, & Pythagoras iubent fugere multitudinem, vt veritatem simplicissimam consequamur. Multitudinem quidem exterioris populi, nos multifariam distrahentis, atque fallentis: interioris quoque populi multitudinem multò magis. hæc enim magis distrahit, atque fallit. Primam ergo fugito variam affectuum multitudinem: secundò sensuum: tertio imaginationum: quartò opinionum inde pendentium. omnis enim multitudo iam dicta tam in se diuersa est, vt alia aliis in qualibet contraria sint. vnde præstat ad scientias se conferre, in quibus multitudo
iam

iam contrarietate habet nullam. Nam et si affectus affectibus contrarij sint, sensus quoq; sensib⁹, imaginationes imaginationibus, opiniones opinionibus, nulla tamen scientia scientiæ contraria reperitur. In hac igitur propositionum, notionumq; multitudine, cōgregemus in vnum scientiarum quoque numerum, vno quodam vinculo connectamus. Tantò enim abest, quòd inuicem contraria sint, vt etiam notio notioni seruiat, scientiæq; inferiores omnes superiori ministrent, habeantq; sua ab illis exordia. Oportet hic insuper à multis scientiis, quæ præsupponunt vnā, ad ipsam vnā se conferre, nullam vltèrius supponentem, atque ad hanc primam omnes rite referre. Post verò scientiam, eiusque studium expedit iam deponere compositiones, & diuisiones, multiformesq; discursus. atq; illinc ad intellectualem vitam, simplicesq; intuitus, & perceptiones eius ascēdere. Scientia enim non est summus cognitionum apex. sed super eam est intellectus, non intellectum inquam duntaxat ab anima separatum, sed ipsam quoq; illustrationem animæ illinc infusam, de quo & Aristoteles ait, intellectū esse, quo terminos cognoscimus. Atq; Timæus hunc ipsum inquit, in nullo vn-

9 3 quam

quam alio præterquam in anima fieri: ad intellectum igitur hunc ascendentes vnà cum hoc intelligibilem essentiã contem-plemur. Perceptionibus videlicet indiuiduis, atq; simplicibus indiuisa, simpliciaq; entium genera speculantes. At verò post venerabilẽ intellectũ, ipsam deniq; summam animæ (vt ita dixerim) existentiam, per quam vnum sumus, & sub qua vnitur multitudo nostra, suscitare fas est. Quemadmodũ enim per intellectum nostrũ diuinum tangimus intellectum, sic & primum vnũ, à quo omnibus inest vnio, per vnum, & tãquam essentiæ nostræ florem attingere licet. per quod sanè nostrũ vnũ diuinò maxime iungimur. Simili nanque simile vbicunq; comprehēdi potest: scibilia quidem scientia, intelligibilia intellectu: vnitissimæ entium mensuræ animæ vnitæ. Iam verò hæc vnitas perq; ipsam actio, est actionum nostrarum summa: diuini per hanc efficimur, quando videlicet omnem multitudinem fugientes in ipsam vnitatẽ nostram confugimus, vnumq; efficimur, & vniformiter agimus. Hactenus fugiendam multitudinem admonuimus per gradus cognitionũ ordine procedentes: deinceps per gradus cognobiliũ ad idẽ comprobandũ similiter proceda

cedamus. Sensibilia fuge omnia, congesta enim sunt, & diuidua, ac penitus mutabilia. ideoq; sincera notitia teneri non possunt. ab his igitur ad essentiam incorpoream te transferro. Omne nanq; sensibile habet aduentitiam vnitatē, perq; seipsum est dispersum, & infinitate plenū, propterea & bonum eius est partibile, & aduentitium, & à semetipso distans, atq; dissidens, atque in sede residens aliena. Cū verò ascenderis illuc, & inter incorporea fueris collocatus, conspicias animalem illum ordinem super corpora mobilem quidem ex seipso, per se agentē, in se, & ex se suam substantiam possidentem, multiplicatum tamē, anticipantemq; in seipso apparitionem quandam essentiae, circa corpora diuidenda. Ibi sanè videbis rationum plurimas habitudines, proportionēsq; varias, & vincula multa. Item tota quædam, & partes, & circulos animales, varietatem virium multiformē. Præterea animarū perfectionem non æternam, non simul totam penitus consistentem, sed euolutam tempore, & in discursionibus se versantē. talis enim animæ natura est. Post verò multitudinē animis competētem te confer ad intellectū, & intellectualia regna, vt rerum possideas vnitatem. ibi quidem

naturæ illius contemplator esto. Spectato
manentem in æuo naturam, vigentem vi-
tam, intelligentiam vigilantem, cui nihil
deest vitæ, quæ ad perfectionē suam cur-
ricula temporis non desiderat. Vbi hæc
inspexeris, & quanto interuallo animis
sunt meliora, quære deinceps num aliqua
ibi sit multitudo: & intellectus, cum sit
vnus, nunquid sit etiam vniuersus. Item,
cum sit vniformis, an sit insuper multiformis.
Inuenies quidem ita se habere. Cum
ergo perspexeris intellectualem illic mul-
titudinem, quamuis indiuiduam penitus,
& vnitam, ad aliud rursus principium te
traducito, atque superintellectuales essen-
tias, vnitates earum considerato, ac deni-
que vnitatē ab omnibus absolutam. huc-
usq; profectus, omnem multitudinem de-
reliqueris, & ad ipsius boni fontē iā per-
ueneris. Cum per hæc pateat perfectio-
nem animæ cōparari ex eo propriè, quòd
omnem, & externā, & internam, & ipsam
vniuersi multitudinem fugiamus: hinc
quoq; concludere possumus, animas no-
stras non à sensibilibus cognitiones dun-
taxat colligere, nec à rebus particulari-
bus. atq; diuisis, ipsum totum vnumq; in-
uenire, sed ex intimis promere disciplinā,
& quod in rebus apparētibus imperfectū
est,

est, emendare. Non enim decet existimare ea, quæ re vera non sunt, esse præcipuas causas cognitionis in anima existentis: & quæ inter seipsa dissident, indigentq; rationibus, & argumētis animæ, ambiguaq; sunt, scientiam omnino præcedere eodem modo manentem: neque etiam quæ varie permutantur rationes in vno consistentes progenerare: neq; indeterminata determinatę intelligentiæ causas esse. Non igitur à multis, sempiternorū veritatem accipere decet: neq; à sensibilibus vniuersalium iudiciū, atque discrimen: neque à rebus ratione carentibus iudicium, sententiamq; bonorum: sed oportet animam se ipsam ingrediētem, ibi verum, bonumq;, ac veras rationes omnium perscrutari. Plena enim est horum animæ ipsius essentia. delitescunt verò ex obliuione genefica. Quærit igitur anima verū, exteriora spectās, ipsum interim essentia possidens, bonumq; foris explorat, se ipsa deserta. Hinc igitur sui ipsius cognitionē exordiri quisque debet. Si enim in hominum multitudinem intuitū distrahamus, nunquā vnā eorum speciem discernemus obscuratam videlicet multitudine, diuisioneq;, & discordia, mutationeq; multiplici eorum, qui speciei participes sunt. Sin autē in nosipso

q s aciem

aciem conuerterimus, hic utique & rationem vnā, & naturam vnā hominum speculabimur à disturbance semotā. Merito itaque Socrates longè segregat animam à multitudinis conspectu cognituram: quid re vera sit homo, opinionesque contemplationis huius impedimenta redarguit. Multitudo nanque impedimento nobis est ad animi conuersionem in se ipsam, atque ad vnius speciei notitiam. Hic enim varietas obumbrat vnū, alteritas obscurat identitatem, dissimilitudo obfuscatur similitudinem. Nam circa materiam species sunt confusæ, & meliora deterioribus sunt commista.

Vita propriè naturalis animæ, nō est in corpore terreno, sed sublimi, ideo formæ omnes hic egrotant, atque delirant.

Nemo mirari debet, si cū dicamus, quod est naturale, frequentius esse eo, quod præter naturam, & hoc quidem contrahi in angustum: naturale verò per vniuersum amplificari, hominum tamen plurimos, ignorantes esse fatemur, & malos, contrarios autem quam paucissimos. Non enim naturale est animis vnā cum corporibus vitam degere, & in generatione versari: sed contrā separata, immaterialis, incorporea vita potius est animis
consecr

consentanea. Quando igitur in generatione versantur, similes sunt hominibus pestilentem habitatibus regionem: quando verò extra generationem viuunt, vt Plato inquit, similes sunt prata colentibus. Quemadmodum igitur non est mirandum inter eos, qui pestifera loca incolunt, languere quamplurimos, paucissimos verò naturalem valetudinem conseruare, sic & animas in generatione positas plurimas quidem obnoxias passionibus, atque prauas esse mirari non debes. Contrà verò stupendum foret, si animæ eiusmodi corporibus inuolutæ his nodis adstrictæ, tanta circumfusæ mutatione aliquando sobriæ, puræ, imperturbatæ reperiâtur, nonne stupendum est animam immaterialiter in rebus materialib⁹ viuere, & in caducis incontaminatâ se alicubi cōseruare? atque cum iam eiusmodi pocula biberit, nō esse his pharmacis consopitam? Re enim vera obliuio, error, inscitia pharmaco cuiuspiam similis est, in locum dissimilitudinis animas deflectenti. Quidnam igitur admiraris, multos quidem, secundum vitam esse lupos, multos verò porcos, plurimos autem alia quadam bruti specie circumfusus? cum terrenus locus Cīrces ipsius sit diuersorium: animæq; multæ ob immoderatam

ratam concupiscentiam venenosis inescatae sint poculis: illud autem, illud potius admirare, si qui inter mortales usquā repantur eiusmodi potionibus non permulcti, non etiam irretiti, si qui Mercurij munere freti in rationem, scientiamq; se conferant. Quemadmodum enim mirari non debes, si in tartaro prospexeris animas cruciatas: (talium enim ille locus) sic etiam si in generatione viuētes animae plurimae perturbatae, sint ignatae, dementes. tales enim animas desiderat generatio. Sicut igitur in caelo quidem bonae sunt omnes, in tartaro autem omnes improbae: sic in generatione plures quidem pravae sunt, pauciores autem probae. Generatio enim non ad extremorum melius, atq; diuinius declinat, sed deterius.

*Malus neque cum alijs consentit,
neque secum.*

Improbis secum ipse consentire non potest. Necesse enim est, tum propter naturam rationalem videre, quodammodo verum, tum propter imaginationem perturbatam, plurimum ignorare, secumq; diffidere. Declarat hoc poenitentia remissis perturbationibus veniens. Intemperatus igitur propter intelligentiam diuinitati cognatam, diuina quandoq; cogitat, atque

atque loquitur : sed propter concupiscen-
tiam, imaginationemq; perturbatā à tem-
perantia diuina longē discedit. Cūque
semper secum ipse pugnet, nimirum cum
aliis consentire non potest.

*Quicumque sciunt aliquid, circa illud
omnino consentiunt.*

OPortet eos, qui sciunt aliquid, circa
illud esse concordēs. Cuius quidem
concordiæ causa prima est ipsa rerum de-
terminata natura : secunda, quòd ipsa co-
gnitionis iudiciaria sunt eadem apud o-
mnes : tertia, quòd in primis principiis, in-
tellectus ad seipsum est vnitus. Ideoque
quicquid est, intelligentiæ compos est, &
particeps vnionis. Scientia quidem illu-
stratio quædam est, ex intellectu depen-
dens : concordia verò illustratio est, ex
vnitate procedēs. Est enim vnio differen-
tium. Necesse est igitur scientiæ eiusdem
participes inuicem consentire.

*Quisque nostrum est anima, & hæc in se ha-
bet, species omnes diuinas, atq; naturales.*

Totum Platonis consilium hoc in li-
bro est, nos in ipsam nostri reuoca-
re cognitionem, atque demonstrare essen-
tiam nostram in speciebus, rationibúsque
consistere. Atq; scientias omnes ex se ipsa
produ

producere, & in se ipsa species omnes diuinas, & naturales agnoscere. Perfecta quidem nostri cognitio foret ab essentia vires, ab his actiones diiudicare. Cognitione vero nostri communiore potimur, ex actionibus vires, ex viribus essentiam animæ cognoscentes: hæc quidem tria inuicem in anima confluunt. Nam & essentia eius est actu, & actio essentialis existit. Hæc enim intellectualis fit, secundum actum. hæc autem essentiæ fit cognata, secundum ipsius perfectionem.

Anima libero motu se ducit, sibi bonum præbet, se purgat, se erudit, etiam quando aliunde erudiri videtur.

A Nimalia quidem ratione capta, impulsu gubernantur externo, & aliunde curantur, ea videlicet conditione, qua mouet ipse motor, orbata scilicet ea facultate, qua aliquid seipsum ducere valeat, atque seruare: rationalis autem anima propter ipsam per se mobilem, & per se operantem proprietatē suapte natura potest circa se ipsam agere, seq; mouere, bonumq; sibi ipsi præbere. Iam vero purificatio nobis non accidit ab externis, sed ex intimis animæ ducit originem. Omne namq; malum ab externis accidit, atq; est animæ

animæ peregrinum, ex intimis verò bonum. anima enim naturaliter est boniformis. Et quanto fit perfectior, tanto vitam sibi vindicat ex se mobilem, quippe cum fiat aliunde mobilis ob corporale commercium, & effectum. Quapropter quicquid accipit ab externis, remanet appositum extra ipsam, sicut sensibilia, & imaginatione percepta. Sola verò illa sunt in ipsa, quæ ab ipsa in ipsam fiunt, ab eaq; producuntur. Purgatur igitur ex seipsa, quandoquidem ratio à seipsa incipiens, definit in seipsam. Hac igitur ratione rectè intelligitur, quod Socrates ait, scilicet inter disputantes, dicentem esse propriè, qui respondet. Hic ergo si redarguitur, redargutus verò purgatur, certè, dum purgatur, se ipsum purgat, & ab ignorantia liberat, redargutionem adhibens ipse sibi. Quod quidem naturæ animæ se mouenti consentaneum est. Quod sanè dictum confirmat etiam illud, disciplinas esse reminiscencias: quod enim respondentes ex se ipsis omnia dicant, maximum est reminiscenciæ signum, animas videlicet rationes, sermonesq; ex se ipsis promere, atque solo suscitante quopiam indigere. Neque esse tabellas vacuas literarum, quæ extrinsecus figuras accipiant. sunt enim semper
incri

inscriptæ, & ipse scriptor est intus. Neque tamen omnes inscripta legere possunt, vel quod inscripta sint, cognoscere; quippe cum ob genericam obliuionē oculus earum sit sordidus circumfusus, atq; ex ipsa obliuione in passionēs inciderint. Solum igitur opus est auferre, quod obstat appositum. non autem necessaria est extrinsecus iniecta notitia. habent enim animæ in se ianuas veritatis, sed terrenis, materialibusq; speciebus obclusas. Si quis igitur diligentissime res demonstrat, animæ incitæ quidem aliunde, promentes autem ex se ipsis scita responsa, ex hoc ipso declarant verū esse Platonium illud, animam omnia nosse, soloq; indigere quodam ad respondendum extrinsecus incitāte. Præterea, quod aliquis, cum eruditur, ipse se ipsum purget, dæmonicæ potestatis est opus. nam dæmones non extrinsecus in nos agunt, sed tanquam ex puppi nos intrus dirigunt, & gubernant. neq; nos purgant tanquam corpora quædam aliunde mobilem nacta naturam, sed curant tanquam mobiles ex se ipsis. Hac enim ratione tamen & bona præbent, & passionēs expurgant. Socrates igitur vicem boni dæmonis agens, ostendit adolescentem non tam ab alio, quam à seipso redargui.

Quare

Quare malus, & ignorans, secum & cum alijs dissideat. quare bonus consentiat, & scientes inter se sint concordēs.

Contingit meritò plerisque ad se ipsos discordia frequens: quoniam aliqua quidē à sensibus intromittunt, aliqua rursum ab imaginatione, aliqua ab opinione frequenter, nonnulla ab ira, à cōcupiscētia multa. Non enim solūm ex opinionibus tales quædā passiones mouētur hominibus, sicut Stoici tradunt, sed etiā contra propter passiones quasdā, & impetus, opiniones sæpe permutant, quandoq; ex optimis pessimas sæpe reportant. Hi ergo à multis principiis, atque potentiis, & his quidem deterioribus multiformes in se motiones accipientes, nimirum animam dissidentem habēt, atq; discordem. Scientia verò præditi ab vno quodam superiore principio cognitionem suscipiunt vniuersam. intellectus enim eis principia tradit. Iam verò omnes sententiæ veræ, filiæ sunt intellectus. Cū igitur à tali quodā principio simplicitate procedant omnes, meritò omnes inuicem sunt concordēs.

Qui putant hominem esse ex anima, corporeq; compositum, consequenter vtile ab iusto seiungunt: qui verò hominem esse animam, coniungunt.

r

Vtrum

Vtrum idem sit iustū, atq; vtile, cæteri quidem dissentiunt. Platonici verò idem esse censent. Nam Epicurei sanè, & Stoicorū quidā, finē nostrū ponētes ipsum secundum naturā viuere, atq; Peripatetici, qui bonum nostrū ex necessariis cōplent, non facilè possunt idem esse iustum, atque vtile cōfirmare: similiter & quicunq; hominē aiunt esse corpus animatum, vel ex corpore, animaq; compositum. Vulnera enim, cædesq; fugiet aliquis, vel iniuste, vt animal cōseruetur. quippe cū cuiuslibet animalis bonū sit secundū naturam se habere, & in hoc habitu cōseruari. hic igitur vtile dissentit à iusto. Quicunq; vero finē ipsum in anima collocant corporeis non egentē, hominemq; ipsum esse putāt animam vtētem corpore, hi certè iustum, atq; vtile facile iudicāt esse idem. Vtrunq; enim in anima ponūt, & passiones instrumentorum ab ipsis vtentibus esse seiunctas intelligunt. Argumentatio verò probans iustū esse vtile ita procedit: Omne iustum est pulchrū, omne pulchrū bonum. omne igitur iustum, bonū. Atq; bonum & vtile idem est, omne igitur iustum est vtile.

Anima contrahit in se speciem rei, cui adheret: item de vehiculis diuinarum animarum, atq; nostrarum.

Animæ

ANimæ, species etiam eorum sibi contrahunt, quibus ipsæ se coniungunt: nempe quando se assimilant intellectui, mox immutabilitatem secundum opiniones, atq; vitam sibi vendicant: quando vero generationi se copulāt, nouitatem ubique sectantur, & tum in has, tum in illas feruntur opiniones: rationesq; ipsas animæ semper stabiles minimè sentiunt. Significat inter hæc Plato generosiores, & ingeniosiores animas intelligentiam habentes puritatis deorū inuiolabilis, atq; hanc ipsam suo idolo inferentes, etiam circa apparentem puritatem quodammodo occupari solere. Quandoquidem & diuinorum indumentorum inuiolabilis essentia est, & immaterialis est puritas, quā sanè oportet animas induere, sua videlicet indumenta cognata purgantes, vestesq; suas incontaminatas à generatione seruantes, neque totum in externarum vestium puritate ponentes.

*Scientia vna in se manens implet multos
non diminuta, hinc conijcimus ani-
mam esse à corpore separatam.*

EIusdem scientiæ minus est vni persuadere, atq; multis, in qua quidem Platonica sententia quasi quidam hymnus, &
r 2 celeb

celebratio scientiæ cōtinetur hunc in modum : quanta & qualis vnaquæq; scientia sit, hinc apparet, quòd intellectus ipsius imitatione eadem scientia vnumquenque implet cognitione, cunctosq; simul. est quidē indiuisibilis, & confidens in seipsa, & interim omnia participātia sui perficit instar mentis, quæ quidem ex se tradit omnibus interim ab vnoquoque seorsum. Hæc vtique essentiam nostram iudicant à corpore separatam, & in seipsam manentem. siquidem scientia, quæ perfectio nostra est, talem possidet facultatem : corporeæ nanque potentiæ quando se tradunt, ipsæ se minuunt. Scientia verò vna, eademq; permanens indiminuta sufficiens vni, multisq; pariter seipsam exhibet. & anima igitur similiter est toti corpori præsens, omnibusq; membris, quamuis alia aliter membra participant.

Propheticus esse aliquis sine scientia potest. propheta verò certò scit, quod pronuntiat.

VBi Plato ait, vaticinatores, significat illum opinione quidē non scientia, quod ibi prænūtiat præfagire: nam vaticinales quidē non scientia præditi sunt, sed opinione feruntur: qui verò nō solum vaticinatores, sed etiam vates sunt, iam scien

scientia potiuntur, potiolemq; humanam scientiam habent. Significat etiam generosiorum animarum impetus, atq; motus quodammodo à superis suscitari. propterea quod etiam præter opinionem agant, sæpe etiam si absque scientia operentur.

Bonum, pulchrum, iustum, superintelligibiliter intelligibile, intellectuale, essentia, vita, intellectus.

INter principia rerum ipsum bonum supereminet pulchritudinem, & pulchritudo iustitiam: bonum namq; super intelligibilia extat in loco inaccessibili situm. pulchritudo verò occultè quidem in primis intelligibilibus permanet. Explicatius autem in ipso ordinis illius fine. Iustitia deniq; unitè quidem in primo intellectualium ordine permanet: consequenter verò in calce intellectualis deorum processionis effulget. Rursum ipsum quidem bonum regnat in diis, pulchritudo in mentibus. Iustitia regnat in animis, quapropter & iustum quidem pulchrum est. Non tamen omne pulchrum est & iustum: sed ipsa pulchrorum causa iustitiam antecedit. item, omne pulchrum bonum, fons autem bonorum omnium præcedit omne pulchrum. Rursum, iustum quidem est bonum

num per mediam pulchritudinem bono coniunctum, bonum verò superius est am bobus. Sic utique inuenies rerum etiam extrema considerās. Materialis enim causa, quamuis bonū aliquid sit, turpe tamen est, atq; deforme, vnius particeps quidem est, speciei tamen expers. quod verò sensibile est, pulchritudinis quidem vestigia possidet, iustitiæ vero nequaquā. Hinc in Phædro Socrates ait, inter caducas imagines nullum esse iustitiæ, temperantiæq; splendorem: pulchritudinem verò solam priuilegium id habere, vt euidentissimè pateret vbique, & desiderabilissima foret. Vbi igitur iustum est, ibi pulchrum. vbi pulchrum, ibi bonum, siue prima principia spectare volueris, siue principiorum illustrationes vsq; ad extrema porrectas. Ipsius quidē boni omnia participia sunt. omnium enim est principium, pulchri verò sola, quæ aliquam habent speciem. iustitiæ deniq; solæ animæ sunt participes. Iam verò in medio rerum omnium centro quale est anima, hæc omnia inuicem connectuntur: bonum, iustum, pulchrum, & bonum quidem ipse est pulchrum, atque iustum. Iustum quoq; simul & pulchrum est, & bonum: pulchrum similiter & bonum est, & iustum. Neque solum in
eiusm

eiusmodi trinitate est hic sermo verus, verum etiam in aliis quoque multis. Quemadmodum inter principia ipsum ens præcedit vitam, vita mentem: similiter etiam in effectibus, ubi non omne compos entis, compos est & vitæ: neque vivens omne statim est mente præditum, sed vicissim intelligentia omnia vivunt, atque sunt: vivencia verò sunt, quoque vivendo. Cum verò talis sit in extremis, per trinitatem eiusmodi differentia in anima confluunt, ubi ens quidem, & vita, & intellectus existit. vita verò & intellectus est, & essentia. Intellectus autem, & essentia similiter est & vita. vna enim simplicitas est in anima, vna substantia, neque esse, neque vivere, neque intelligere, ibi est aduentitium. Sed intellectus quidem eius est essentialis, & vivens. vita quoque intellectualis est per essentiam. Essentia denique intellectualis, & vivens. ubique ergo est omnia, & ex omnibus vnum simili ratione: & bonum eius pulchritudine, & iustitia pollet: & pulchrum est bonum, atque iustum: rursumque iustum est bono, pulchroque refertum: subiectum sanè vnum est, rationes verò diversæ. vbi nos neque ipsam trium horum identitatem secundum rationes consideramus, neque alteritatem secundum subie-

Etum existimamus, sed rationes quidem eorum differentes inter se conseruamus, vnum verò subiectum. quamobrem vbiq; per actiones animæ inuicem ista concurrunt, sicut enim rationes quidē virtutum sunt differentes, vnum verò compos est cunctarum, neq; fieri potest, vt sis iustitiæ particeps, & temperantiæ vacuus, vel duo hæc quidem habeas, cætera verò non habeas: sic & eiusmodi trinitas sibiipsa connectitur, & omne quidem bonum simul & pulchri compos est, & iusti, similiterq; de cæteris. propterea Socrates iustum bonum per pulchritudinem copulauit. Hoc enim est competēs eorum medium simul, atq; vinculum. Timæus autē ait pulcherrimum esse nodum, qui & seipsum, & colligata, quammaximè conficit vnum. Memento verò ipsi quidē bono, malum duntaxat esse contrarium, bonum verò nequaquam. ex quo apparet concordia inuicem esse bona: malo autem & malum, & bonum pariter aduersari.

*Probat omne iustum ipsa eius natura
pulchrum esse atq; bonum*

OMne iustum esse pulchrum sequentibus rationibus cōfirmabimus, cū anima sit multitudo quædam, atque in ea
hoc

hoc quidem primum sit, illud verò medium, illud autem vltimum. dic age, quando iustitiam in ea fieri dicimus, an quando medium, aut vltimū superioribus dominari conatur, an potius quādo primum medio, mediū imperat vltimo? At si tunc, quando deteriora melioribus prævalent, non vltius erunt deteriora natura talia. Illud enim cui cōpetit dominari, melius, est, honorabiliusq; natura. si igitur impossibile est, idem naturaliter esse melius, atq; deterius: oportet iustum tunc in anima reperiri, quando quod in ea optimum est, vitæ totius habet imperium. medium verò subditum meliori præualet vltimo. Tunc enim vnaquæq; pars animæ, quod sibi conuenit, habet. primum quidem regnans: secundum verò stipans: vltimum denique meliori ministrans. Ipsum itaque iustum natura distributiū est eius, quod conuenit parti cuiuslibet animæ. Et officij proprii conseruandi vnicuiq; causa, propriæq; dignitatis distribuendæ, atq; ita totius ordinis conseruatio. ordo verò, moderatioq; huiusmodi naturæ conueniens naturaliter pulchra est. Est igitur iustitia causa pulchritudinis, atque pulchra. Est autem duplex iustum, vnum quidem in contractibus, quod arithmeticam conser-

uat æqualitatem: alterum verò in distribuédo versatur in geometrica æqualitate consistens. Tum igitur arithmetica seruatur æqualitatem, ne socium suo in contractibus defraudemus, plus videlicet quàm dederimus, ipsi recipientes. Tum verò in æqualibus distribuit inæqualia pro dignitate cuiq; geometrica proportionē seruata, vt quemadmodum differunt inter se personæ, sic & differant inter se distributa personis: itaq; omne iustū, sicut diximus, est æquale: omne autē æquale, pulchrum. nam inæquale in compositum est, & turpe. iustum igitur omne pulchrum. Præterea tunc est in corporibus pulchritudo, quando superat forma materiā. ipsa nanq; materia deformis est, & turpis: & quando forma superatur ab ea, tunc forma in formitate quadam & deformitate repletur, & quasi informe quiddam euadit, facta videlicet similis subiectæ naturæ. Si igitur & in anima, quod intellectuale nobis inest, vicem gerit formæ, inrationale verò materiæ (nam intellectus, & ratio in ordine termini computantur) inrationale verò in genere indefiniti locatur (natura enim indeterminatum est, expersq; mensuræ) necessarium est, in anima quoq; tūc pulchritudinem effulgere, quando ratio
quidem

quidem regnat, species vero vitæ ratione carentes rationi subdūtur. at verò iustum ipsum rationi quidem dat imperium, in-
 rationali deputat seruitutem. vtriq; enim, quod sibi consentaneū est, attribuit. prin-
 cipali quidem principatum: inferiori ve-
 rò designat obsequium. Quandoquidem in opificio mundi inrationale nobis est subditum, & rationi nobis insitæ ira-
 tionale subiicitur, vt vehiculum ipsum. itaq; iustum naturaliter pulchrum est, & pulchritudinis animæ causa. Item iustum quid perfectum est, atque definitum. nam iniustum imperfectum, indefinitumque censetur, atque infinitum vagatur, nec vsquam sistit gradum præuaricans iusti-
 tiæ terminum. ipsum ergo iustum, cui-
 cunq; adest, mensuram, terminumq; im-
 ponit, atq; ita omnia perfecta facit. Cū itaque tale sit, meritò pulchram efficit ani-
 mam. Id enim, quod perfectum est, atque mensuratū, naturaliter pulchritudo con-
 sequitur, sicut immensuratum, indeter-
 minatumq; deformitas comitatur. iustum igitur est natura pulchrum. denique ipse mundi faber totum hoc per iustitiam ex-
 ornauit. pulcherrimo enim nodorum o-
 mnium nodo deuinxit mundū, indissolu-
 bilemq; effecit, propter proportionis ana-
 logicæ

logicae potestatem continentem ipsum, sibiq; amicum vndiq; facientem. quod autem est simile mundo visibilium omnium formosissimo, nimirum est ipsum quoque pulchrum. quod igitur iustum est, necessario est & pulchrum.

*Omne pulchrum naturaliter est bonum,
omne turpe malum, atq; vicissim.*

OMne verò pulchrum esse bonum, ita probamus. Constat pulchrum esse amabile suapte natura, quandoquidem & extrema pulchritudo diuinæ pulchritudinis imaginem ferens, est amabilis, primoq; aspectu animos ad se mouet. Quod confirmatur in Phædro. Re enim vera καλόν, id est pulchrum, siue dicitur ἀλγὰ τὸ καλεῖν, id est quia prouocat animas, siue ἀλγὰ τὸ κηλεῖν, id est quia permulcet intuentes, certè secundum naturam est amabile. Quapropter & amor ad pulchrum dicitur amantem ducere. Quicquid autè est amabile, est appetibile. est enim amor appetitus aliquis alicuius robustus, atque vehemens. Et quicquid amat, appetit aliquid quo & indiget. Omne verò appetibile est & bonum, siue re vera bonū, siue apparēs. Pleraq; enim non bona expetenda nobis occurrunt, quoniam appetentibus se offerunt

runt tanquam bona. Demonstratum est autem à Socrate in Memnone, manifestè fieri non posse, ut qui malum, quale sit, nouerint, ipsum appetant. Appetibile igitur omne bonum est. Ac siquidem appetibile sit principaliter, bonum quoque principaliter erit. Sin autem apparens, appetibile, tale etiam erit bonum. omnino autem in quolibet terminorum hoc est apponendum, scilicet aut apparens, aut re vera. Si enim pulchrum, & apparens, certè & amabile & appetibile, bonumque pulchro eiusmodi consors. Sin autem natura pulchrum est, & amabile, bonum quoque similiter. Atqui quid nam erit appetibile, nunquid malum? At impossibile est, ubi notum fuerit, esse alicui expetendum: omnia enim bonum appetunt, ad malum autem appetitio nulla fertur. sed neque etiam appetitus fertur ad aliquid, quod neque sit bonum, neque malum: quod enim tale est, gratia alterius agitur, nullusque finis existit. omne autem appetibile finis. atque siquid ex malis appetitur, quoniam apparet bonum, desyderatur ut bonum: & si quid non pulchrum amatur, quoniam apparet, amatur ut pulchrum. Si igitur omne pulchrum est amabile, omne amabile est appetibile, omne appetibile bonum: consequent

quenter omne pulchrum est bonum, atq;
vicissim, omne bonum appetibile, appeti-
bile est amabile: siquidem amare est vehe-
menter appetere. vnde in Symposio So-
crates ait bonum amabile esse sicut pul-
chrum: si inquam omne bonum est appe-
tibile, appetibile rursus amabile, amabile
verò pulchrum, sequitur vt bonum omne
sit pulchrum. Neque nunc nobis obiiciat
aliquis, ipsum bonū esse superius pulchri-
tudine, neque rursus duplex esse, quod
amabile dicitur: non enim nūc de primis
rerum principiis disputamus, sed de iis,
quæ nobis insunt, pulchris, atque bonis:
quod igitur in nobis est bonum, simul est
appetibile, & amandum. Per amorem igi-
tur id comparamus, & possidemus: per
amorem inquā, studiūq; propensum. ac,
si quis seipsum animaduertit, planè per-
spiciet, eiusmodi bonum acriores nobis
amores inferre, cognoscet, quàm pulchra
sensibus manifesta: quod igitur est bonū,
est & pulchrum. Quapropter Diotima
præcipit amatoribus, vt post occurrentem
sensibus pulchritudinem, se ad pulchritu-
dinē transferant actionibus, officiis, scien-
tiis, insitam, ibiq; amatorium animæ ocu-
lum vehementer exerceant. Deinceps ve-
rò ad intellectum, ibiq; præcipuam, diui-
namq;

namq; pulchritudinem dominantem, tanquam ipsum re vera pulchrum in nobis animæ vigeat. Quid enim in nobis est virtute, & scientia pulchrius? Quid cōtrā, vitio, & ignorantia turpius?

Homo est anima vtens corpore, vt instrumento. Mala ergo corporis non pertinent ad animam, hominēq; sicut neq; mala instrumentorum, ad artificē, atq; artem.

FAlsò pleriq; putant vulnera, mortemq; mala, quid enim horū nobis est malum? Siquidem non transit in animam, quæ nos ipsi sumus. Neque enim passionēs instrumentorum virtutes vtentiū mutant, neque igitur faber obtusa aliquando seca, artem amittit secandi. neque etiam si in arte fabrili consisteret nostra felicitas, infelicem propterea putaremus fabrum, cui seca defuerit. Iam verò quemadmodum anima instrumentum habet, sic & corpus instrumenta quædam habet, per quæ mouet externa; quorum vitium bonam non lædit corporis habitudinem, similiter & corporis passionēs in animam non pertranseunt. quapropter & mors, etsi corporis malum est, non tamen est animæ malum. Si igitur pulchrum quidem

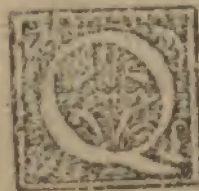
dem actionis est in anima, malum verò interim fit in alio, nondum ostensum est, idem aliquando pulchrum esse, simulque malum. Licet etiam dialectica ratione distinguere, aliud quidem esse aliquid secundum seipsum, aliud autem secundum accidens. Est enim actio fortis, pulchra secundum seipsam: mala verò, si quando fit mala, per accidens: quoniam accidit fortiter agentem mori. esto enim, si vis, mors è malorum numero. Non igitur officium fortè secundum hoc ipsum, quod est forte, ideoque & pulchrum, est etiam malum, sed forte per accidens. aliud igitur est pulchrum, aliud verò malum. Neque qua ratione pulchrum, eadem ostensum est esse aliquando malum, sed per accidens propter obitum. Proinde hominis ignorat essentiam, qui bonum à pulchro discernit. & hoc quidem in alio, illud autem in alio ponit, bonum in corpore, pulchrum in actionibus animæ. Sed re vera homo ipse est animus, ipse essentia à corpore segregatus, in quo quicquid est, pulchrum est, & bonū est, etiam si inde corporis sequetur incommodum. Corpus enim non pars hominis, sed instrumentū: instrumenti verò malum non pertinet ad utentem.

Quom

posita conuertuntur. si igitur pulchrum,
bonumq; cōuertūtur inter se, eorū quoq;
opposita, malum scilicet, atq; turpe, simi-
liter inter se conuertuntur.

PROCLVS DE SA-
CRIFICIO, ET
MAGIA,

Interprete Marsilio Ficino Florentino.



Quemadmodum amatores ab
ipsa pulchritudine, quæ circa
sensum apparet, ad diuinam
paulatim pulchritudinem ra-
tione progrediuntur: sic & sacerdotes
antiqui, cum considerarent in rebus na-
turalibus cognationem quandam, com-
passionemque aliorum ad alia, & mani-
festorum ad vires occultas, & omnia in
omnibus inuenirent, sacram eorum scien-
tiam condiderunt. agnouerunt enim &
in infimis suprema, & in supremis infi-
ma: in cœlo quidem terrena secundum
causam, modoque cœlesti: in terra verò
cœlestia, sed modo terreno. Nam vnde
putamus plantas illas, quas heliotropias
nominant, id est solisequas, ad solis mo-
tum solem versus moueri? sed selinetro-
pias, id est lunisequas ad lunā verti? Nem-
pe

pe cuncta precantur, hymnosque concinunt ad ordinis sui duces. Sed alia quidem intellectuali modo, alia rationali, alia naturali, alia verò sensibili modo. Itaque solis equa quomodocumque potest, mouetur ad solem: ac si quis posset audire pulsationem ab ea in aëre circuitu factam, profectò illum quendam per eiusmodi sonum erga regem suum compositum animaduerneret, qualemcunque potest planta conficere. Quamobrem in terra quidem aspicere licet solem & lunam, sed pro qualitate terrena. In cœlo autem plantas omnes, & lapides, & animalia pro cœlesti natura vitam habentia intellectuali. Quæ quidem veteres contemplati alia cœlestium alia terrenorum adhibuerunt, unde diuinas virtutes in locum inferiorem ob quādam similitudinem deduxerunt. Nempe similitudo ipsa sufficiens causa est, ad res singulas inuicem vinciendas. Siquis enim canabim, siue papyrum calefaciat, deinde subigat lucernæ proximæ, etiam si non tangat, videbit subito accensam canabim. quamuis non tetigerit ignem, accensionemque desuper ad inferiora descendere. Comparemus igitur canabim calefactam, siue papyrum cognationi cuidam inferiorum ad superiora,

ra, appropinquationem verò eius ad lucernam opportuno vsui rerum pro tempore, loco, materia. Processum ignis in canabim præsentiæ diuini luminis ad id, quod potest capere. accessionem denique canabis deificationi mortalium, materialiumq; illustrationi, quæ deinde feruntur sursum instar accensæ canabis ob quandam feminis diuini participationē. Quid verò de Loto dicam? Lotus implicat quidem in se folia ante solis exortum, oriente verò sole explicat paulatim: & quatenus sol ad mediam cæli ascendit plagam, eatenus pandit folia. Quatenus verò à medio petit occasum, gradatim folia contrahit. Videtur hæc non minus dilatatione, contractioneq; foliorum honorare solem, quàm homines genarum gestu, motuq; labiorum. Non solum verò in plantis, quæ vestigium habent vitæ, sed etiam in lapidibus aspicere licet, imitationem, & participationem quandam luminum supernorum, quemadmodum helitis lapis radis aureis solares radios imitatur. lapis autem, qui vocatur cæli oculus, vel solis oculus, figuram habet similem pupillæ oculi, atque ex media pupilla emicat radius. lapis quoque selenitus, id est lunaris, figura lunæ corniculari similis, quad

quadam sui mutatione lunarem sequitur motum. Lapis deinde helioselenus, id est solaris, lunarisq; imitatur quodammodo congressum solis, & lunæ, figuratq; colore. Sic diuinorum omnia plena sunt, terrena quidem cœlestium, cœlestia verò supercœlestium, proceditque quilibet ordo rerum vsq; ad vltimum. Quæ enim super ordinem rerum colliguntur in vno, hæc deinceps dilatantur in descendendo, vbi aliæ animæ sub numinibus aliis ordinantur. Deinde & animalia sunt solaria multa, velut leones, & galli, numinis cuiusdam solaris pro sua natura participes: vnde mirum est, quantum inferiora in eodem ordine cedant superioribus, quamuis magnitudine, potentiaq; non cedant, hinc ferunt gallum timeri à leone quamplurimum, & quasi coli. cuius rei causam à materia, sensû ve assignare non possumus, sed solum ab ordinis superni contemplatione. quoniam videlicet præsentia solaris virtutis conuenit gallo magis quàm leoni: quod & inde apparet, quia gallus, quasi quibusdam hymnis applaudit surgenti soli, & quasi aduocat, quando ex antipodum medio cœlo ad nos deflectitur, & quandoque nonnulli solares angeli apparuerunt formis eiusmodi

præditi, atque cùm ipsi in se sine forma
essent, nobis tamen, qui formati sumus,
occurrere formati. Nonnunquam etiam
dæmones visi sunt solares leonina fron-
te, quibus cùm gallus obiiceretur, repētē
disparuerunt. Quod quidem inde proce-
dit, quòd semper quæ in eodem ordine
constituta inferiora sunt, reuerentur supe-
riora: quemadmodum plerique intuentes
virorum imagines diuinorum, hoc ipso
aspectu vereri solent turpe aliquid perpe-
trare. Vt autem summatim dicam, alia ad
reuolutiones solis correuoluuntur, sicut
plantæ, quas diximus: alia figuram sola-
rium radiorum quodammodo imitantur,
vt palma, dactylus: alia igneam solis na-
turam, vt laurus: alia aliud quiddam, vi-
dere sanè licet proprietates, quæ colligun-
tur in sole, passim distributas insequen-
tibus in solari ordine constitutis, scilicet
angelis, dæmonibus, animis, animalibus,
plantis, atque lapidibus. Quocirca sacer-
dotij veteris autores à rebus apparen-
tibus superiorum virium cultum adin-
uenerunt, dum alia miscerent, alia pu-
rificarent. Miscebant autem plura inui-
cem, quia videbant simplicia nonnullam
habere numinis proprietatem, nō tamen
singulatim, sufficientem ad numinis illius
aduoc

aduocationem. Quamobrem ipsa multorum commistione attrahebant super nos influxus: atque quod ipsi componendo vnum ex multis conficiebant, assimilabant ipsi vni, quod est super multa, constituebantque; statuas ex materiis multis permistas: odores quoque compositos colligentes: arte in vnum diuina symbola, reddentesque; vnum tale, quale diuinum existit secundum essentiam, comprehendens, videlicet vires quamplurimas. Quorum quidem diuisio vnamquamque debilitauit, mistio verò restituit in exemplaris ideam. Nonnunquam verò herba vna, vel lapis vnus, ad diuinum sufficit opus. Sufficit enim Cnebison, id est carduus, ad subitam numinis alicuius apparitionem, ad custodiam verò laurus. Raccinum, id est genus virgulti spinosum, cepa, squilla, corallus, adamas, iaspis, sed ad praesagium cor talpae, ad purificationem verò sulfur, & aqua marina. Ergo sacerdotes per mutuam rerum cognationem, compassionemque conducebant in vnum, per repugnantiam expellebant, purificantes, cum oportebat, sulfure, atque asphaltum, id est bitumine, aqua aspergentes marina. purificat enim sulfur quidem propter odoris acumen. aqua verò marina propter igneam

8 4 portio

portionem, & animalia diis in deorum cultu congrua adhibebant, cæteraq; similiter. Quamobrem ab iis, atque similibus recipientes primùm potētias dæmonum, cognouerunt, videlicet eas esse proximas rebus, actionibusq; naturalibus : atq; per hæc naturalia, quibus propinquant in præsentiam conuocarunt. Deinde à dæmonibus ad ipsas deorū vires, actionesq; processerunt, partim quidem docentibus dæmonibus addiscentes, partim verò industria propria interpretantes conuenientia symbola, in propriam deorum intelligentiam ascendentes, ac deniq; posthabitis naturalibus rebus, actionibusq;, ac magna ex parte dæmonibus, in deorum se consortium receperunt.

P O R P H Y R I V S

D E O C C A S I O N I B V S ,

*sive causis ad intelligibilia
nos ducentibus,*

MARSILIO FICINO

INTERPRETE.

*

*De natura corporearum atque
incorporearum.*



Q U O D corpus est in lo-
co. Nullum verò eorum,
quæ secundū se sunt incor-
porea, vel aliquid tale, est
in loco. Quæ secundum se
sunt incorporea, eo ipso, quod præstantius
est omni corpore, atq; loco, ubique sunt,
non distant quidem, sed individua qua-
dam conditione. Quæ secundum se sunt
incorporea, non localiter præsentia cor-
poribus, adsunt eis, quotiescunq; volunt,
ad illa vergentia, atque declinantia, qua-
tenus videlicet naturaliter ad ea vergunt,
atque inclinantur. Sed enim cum non ad-
sint locali conditione corporibus, habitu-
dine quadam eis adsunt. Quæ secundum
se sunt incorporea, certè non per substan-
tiam, & per essentiam corporibus adsunt.

§ §

Non

Non enim corporibus commiscetur, verumtamen ex ipsa inclinatione, quasi momento vis quædam subsistit inde communicata iam propinqua corporibus. Ipsa namq; inclinatio secundam quandam vim substituit corporibus iam propinquam.

De natura, & alligatione, & solutione animæ.

Anima quidem medium quiddam est inter essentiam indiuiduam, atq; essentiam vera corpora diuisibilem. Intellectus autem essentia est, indiuidua solum. Sed qualitates, materialesq; forme, secundum corpora sunt diuisibiles. Non omne, quod agit in aliud appropinquatione, & tactu facit, quod facit, sed etiam quæ propinquando, & tangendo faciunt aliquid secundum accidens, non vtuntur propinquitate. Anima corpori alligatur conuersione quadam ad passionem prouenientes à corpore. Rursumq; soluitur quatenus à corpore nihil patitur. Quod natura ligauit, hoc & ipsa natura soluit. Rursus, quod conciliauit anima, hoc & anima dirimit. Natura quidem corpus in anima deuincit, anima verò seipsam in corpore. Quæ obrem natura corpus ab anima separat, anima verò seipsam à corpore segregat.

Omnia

*Omnia quodammodo sunt in omnibus pro
conditione eorum, quibus insunt.*

Non similiter omnia in omnibus intelligimus, sed propriè se habet ad omnia vniuscuiusque essentia: in intellectu quidem intellectualiter, in anima verò rationaliter: in plantis seminariè, in corporibus imaginariè: in eodemq; (quod his omnibus superius est) modo quodam superintellectuali, atq; superessentiali.

*In summis est vnitas cum virtute: in infimis
multitudo cum debilitate.*

Incorporeæ substantiæ descēdentes quidem diiudicentur, atque in singula potentiæ defectu multiplicantur. adscendentes autem vtuntur, atque simul recurrunt in vnum copia potestatis.

De speciebus vitæ.

Non solum in corporibus æquiuoca conditio est, sed ipsa etiam vita multipliciter prædicatur. Alia est enim vita plantæ, animalis alia: alia rursus intellectualis essentia, alia tandem naturæ superioris, alia animæ, alia intellectualis: viuunt enim & illa: etsi nullum eorum, quæ ab ipsis existunt, vitam eis similem sortiatur.

Que

*Quæ generant, partim conuertuntur ad
genita, partim minime.*

OMne, quod sua essentia generat, ali-
quid se deterius generat. atq; omne
genitum ad genitorem natura conuertitur.
eorum verò, quæ generant, alia quidem
nullo modo conuertuntur ad genita: alia
verò partim quidem flectuntur ad illa, par-
tim etiam non flectuntur. alia tandem so-
lum defleuntur ad genituras, neq; inte-
rim ad se reflectuntur.

*Sensus, imaginatio, memoria,
intelligentia.*

MEmoria non est imaginationum
conseruatio quædam, ἀλλὰ τῶν μελε-
τηθέντων περὶ ἀλέσθαι ἐκ νέου, περὶ ὁλήματι.
sed est ipsas propositiones, siue produ-
ctiones in actum eorum, quæ meditatus
est animus nuper, educere. Anima quidē
habet omnium rationes. Agit autem se-
cundum eas, vel ab alio ad expeditionem
eiusmodi prouocata, vel ipsa seipsam in-
tus conuertens ad rationes, & cū ab
alio prouocatur, tanquam ad externa
committit introducere sensus: cū verò
ingreditur in seipsam; ad intelligentias
peruenit: neque igitur sensus extra ima-
ginationem sunt, neq; , vt dixerit aliquis,
intelligentiæ quatenus competunt anima-
li:

li: neque rursus absque instrumentorum sensualium passione sunt sensus, sic & intelligentiæ non absque imaginatione, nisi analogæ conditio sit: quemadmodum figura consequens quiddam est ad animal sensuale, sic phantasma aliquid consequens ad intelligentiam animæ intelligentis in animali.

Anima est immortalis.

Anima est essentia inextensa, immaterialis, immortalis: in vita habete à se ipsa vivere, atq; esse similiter possidente.

*Passio animæ, atque corporis est
longè diuersa.*

Aliud est pati corpora, aliud incorporea. Passio enim corporū cum transmutatione contingit: passio verò animæ est accommodatio quædam, & affectio ad rem ipsam, & actio quædam, nullo modo similis calefactioni, frigefactionique corporum. quamobrem si passio corporum, cum transmutatione fit, dicendum est omnia incorporea esse passionis expertia. Quæ enim à materia, corporibusq; separata sunt actu, eadem permanent: quæ verò materiæ, corporibusq; propinquant, ipsa quidem non sunt passiuæ, sed illa, in quibus hæc apparent, patiuntur. quando enim animal sentit, anima quidem similis

lis esse videtur harmoniæ cuidam separata ex seipsa chordas mouenti contemperatas. Corpus autem simile harmoniæ, quæ inseparabilis inest chordis, sed causa mouendi esse videtur animal, propterea quòd sit animatum, quod quidem simile est musico, ex eo quòd sit concinnum. corpora verò, quæ per passionem sensualem pulsantur, similia contemperatis chordis apparent. Etenim ibi non harmonica quidem separata patitur, sed chorda: & mouet sanè musicus per ipsam, quæ sibi inest, harmoniam: neq; tamen chorda ratione musica moueretur etiã, si vellet musicus, nisi harmonia ipsa id dixit.

De differentijs incorporeorum.

Ipsa incorporeorum appellatio non secundum communitatem vnus, eiusdemq; generis, sic cognominata est quæadmodum corpora, sed secundum nudam ad corpora priuationem. Quamobrem nihil prohibet inter illa, alia quidem esse essentia, alia verò non essentia: & alia rursus ante corpora, alia verò vnà cum corporibus: item alia à corporibus separata, alia verò nō separata. Præterea alia secundum se subsistentia, alia verò aliis, vt sint indigentia: alia deniq; actionibus, vitisq; ex se mobilibus eadem, sed alia vitis, & qual

qualibus actionibus quodammodo permutata, nempe secundum negationem eorum, quæ ipsa non sunt, non secundum assistentiam eorum, quæ sunt, appellantur.

*Passiones materiae primæ assignatæ
similiter à Plotino.*

Materiae propriæ apud antiquos hæc sunt incorporea quidem. diuersa enim est à corporibus. præterea vitæ expers, neq; intellectus, neq; anima, neq; aliquid secundum se viuens. Item informis, permutabilis, infinita, impotens. Quapropter neque ens, sed verum non ens, imago mollis apparens, quoniam quod primum est in mole, est ipsum impotens. Item appetitio substantiæ, & stans non in statu. præterea semper in se apparens, tum paruum, tum magnū, tum minus, tum magis, tum deficiens, tum excedens, quod uel fiat semper, maneat verò nunquam, neque tamen aufugere potens, quippe cum totius entis sit defectus. Quamobrem quicquid promittat, mentitur: ac si magnum appareat, interim euadit paruum, quasi enim ludus quidam est in non ens aufugiens. Fuga enim eius non fit loco, sed dum ab ente deficit: quamobrem quæ in ea sunt imagines, insunt in deteriori rursus imagine. quemadmodum in speculo id, quod alibi situm

fitum est, apparet alibi, & ipsum speculum plenum esse videtur, nihilq; habet, dum omnia videtur habere.

Quid patiatur, quid non.

PAssiones circa id sunt omnes, circa quod accidit & interitus. Via enim ad interitum est admissio passionis, atque huius est interire, cuius est pati. Interit autem incorporeum nullum: sed quædam inter illa aut sunt, aut non sunt. quapropter nullum eorum patitur: quod enim patiens est, non oportet ita se habere, sed esse tale, ut alterari queat, atque interim in qualitatibus eorum, quæ ingrediuntur, sicq; inferunt passionem. Ei nanque quod inest alteratio non à qualibet accidit, neq; igitur materia patitur. Nam secundum se ipsam qualitatis est experta, neque prorsus formæ, quæ sunt in ea, ingredientiæ, vicissimq; exeuntes, sed passio fit circa compositum, & unius esse in compositione consistit: hoc enim in contrariis viribus, & qualitatibus ingredientium, inferentiumq; passionem perseverare in subsistendo videtur. Quamobrem ea quorum vivere est ab externis, nec à seipsis, nimirum & vivere, & non vivere pati possunt. Sed ea, quorum esse in vita consistit, passionis experte, necessarium

farium est permanere secundum vitam, quemadmodum vitæ vacuitati cōuenit & non pati, quatenus & vitæ vacuitas. Itaq; sicut permutari, ac pati composito ex materia, formaq; contingit, id est corpori, neq; tamen id materiæ accidit, sic viuere, atq; interire, pati q; secundum hoc ipsum incomposito ex anima, corporeq; perspicitur. neq; tamen animæ id cōtingit, quoniam anima nō est aliquid ex vita, & non vita conflatum, sed vita solum. constat quippe, cū simplex essentia sit, ipsaq; animæ ratio sit natura ipsa se mouens.

Omnis intellectus est omniformis.

INtellectualis essentia sic in partibus est inconfimilis, vt & in particulari quolibet intellectu, vniuersoq; intellectu sint entia: sed intellectu quidē vniuersali entia etiam particularia vniuersali sint ratione: in particulari autem intellectu etiam vniuersalia simul atque particularia sint conditione quadam particulari.

*Anima quia per essentiam est vita,
non moritur.*

Circa essentiam, cuius esse consistit in vita, & cuius passionēs vita quædam sunt, nimirum & mors in quali aliqua vi-

c

ta

ta versatur, non in priuatione vitæ simul tota. Quoniam neque passio, seu vita est omnino, illic ad non viuendum, ipsaq; illic accidit orbitas.

*Omnis vita incorporea quocunq; mutetur,
permanet immortalis.*

IN vitis incorporeis processus manentibus prioribus in se firmis efficiuntur, dum nihil sui perdunt, neq; permutant ad substantiam inferioribus exhibendā. quapropter neq; quæ inde subsistunt, cum aliqua perditione vel transmutatione subsistunt. neque hoc quidem efficitur, sicut generatio interitus, permutationisq; particeps. ingenita igitur, & incorruptibilia sunt atque ingenitæ, incorruptæq; secundum hoc ipsum effecta.

Quomodo intelligatur quod est superius intellectu.

DE illo quod est mente superius, per intelligētiam quidem multa dicuntur: considerantur autem vacuitate quadam intelligentiæ intelligentia meliore. quemadmodum de dormiente per vigilantiam multa dicuntur, sed per somnum ipsum cognitio eius, peritiāq; habetur. simili nanq; simile cognosci solet, quoniam
omnis

omnis cognitio, assimilatio quædam est
ad hoc ipsum, quod cognoscitur.

*Non ens aut est superius ente, vt Deus,
aut inferius cum materia.*

QUod non ens dicitur, aut ipsi nos
machinamur ab ipso ente aliquan-
do separati, aut superintelligimus, dum
ens possidemus. quapropter si separamur
ab ente, ens ipsum non superintelligimus:
non ens super ens ipsum, sed iam non ens
velut falsam concipimus passionem, con-
tingentem videlicet illi, qui digreditur
extra seipsum. ipse enim quisq; quemad-
modum existenter id est verè, atq; per se
ipsum potest reduci ad ipsum non ens
ente superius, sic ab ente, seq; ipso digre-
diens iam traducitur ad non ens, quod
entis ipsius est casus atque ruina.

*Substantia incorporea est vbi-
cunque vult.*

Natura corporis nihil impedit, quin
quod secundum se incorporeum est,
sit vbiq; & quomodocunq;. Sicut enim
corpori incomprehensibile est, quod mo-
lis est expers, nihilq; ad ipsum pertinet: sic
incorporeo ipsum, quod mole distendi-
tur, non fit obstaculum & quasi non ens
iacet,

iacet. neque enim quod incorporeum est locali conditione quò vult discurret. locus enim cum mole simul existit. neque rursus corporum limitibus coërcetur. quod enim quomodocunque iacet in mole, in angustum cohiberi potest, & conditione locali transmutationem agere. quod autem est à mole, magnitudineq; prorsus exemptum, hoc ab iis, quæ sunt in mole, contineri non potest, à motuq; locali permanet liberum. Igitur quali quadam, certa q; dispositione reperitur ibi, vbicunque disponitur. loco interea tum ybique, tum nusquam simul existens. quapropter quali quadam certa q; affectione, vel super cœlum, vel in parte mundi quadam apprehenditur: quando verò in aliqua mundi parte tenetur, non oculis quidem aspiciatur, sed ex operibus eius præsentia sua fit hominibus manifesta.

Substantia incorporea nullo corpore cohibetur, sed producit escam in corpores, per quam se corpori applicat.

QUod est incorporeum, si quando in corpore comprehendatur, non opus est ut ita concludatur, quemadmodum in parco feræ clauduntur: nullum nanq; corpus potest ipsum sic in se cohibere, neque
sicut

sicut vter liquorem aliquem trahit, & co-
hibet, aut flatum: sed oportet ipsum sub-
stituere vires ab ipsa in seipsum vnione
extra manantes, quibus descendens cor-
pori applicatur. copula itaq; eius ad cor-
pus per ineffabilem quandam sui ipsius
impletur extensionem. quamobrem non
aliud quidem vllum ipsum alligat, sed
ipsum certè seipsum. neque igitur resoluit
ipsum corpus quando frangitur, aut in-
terit, sed ipsum potius semetipsum eno-
dat, quando à familiari erga subiectum
affectu diuertit.

*Vniuersales causæ non conuertuntur ad ef-
fectus: sed eos ad se conuertunt.*

NVlla substantiarum, quæ vniuersæ
sunt, atq; perfectæ, ad suam conuer-
titur genituram. Omnes autem perfectæ
substantiæ ad generantia rediguntur, &
id quidem ad corpus vsque mundanum.
Quod quidem cum sit perfectum, ad ani-
mam est redactum. animam inquam in-
tellectualem, ideoq; circulo voluitur. ani-
ma verò mundi ad intellectum attollitur.
intellectus autem erigitur ad principium.
Omnia itaque perueniunt ad hoc ipsum
ab extremis exordientia quatenus facul-
tas suppetit unicuiq; perueniunt inquam
eleua

elevatione ad primum, illucisque perdu-
cta: quæ quidem aut ex propinquo, aut ex
longinquo effici solet. Hæc itaque non
solum appetere Deum dici possunt, sed
etiam pro viribus assequi. in substantiis
verò particularibus, & ad multa labi po-
tentibus inest proclivitas deflectens ad
genituras: ideoq; in his delictum dicitur
accidisse, in his infidelitas est damnata.
has igitur contraminat ipsa materia, pro-
pterea quod ad hanc deflecti possint, cum
tamen interea ad diuinum se valeant con-
uertisse: quare perfectio quidem à priori-
bus secunda substituit, conseruans eadem
ad priora conuersa. defectus autem prio-
ra etiam ad posteriora deflectit, efficitq;
vt hæc ipsa diligant à superiore interim
diuerrentia.

*Quomodo differenter est vbiq; Deus,
intellectus, anima.*

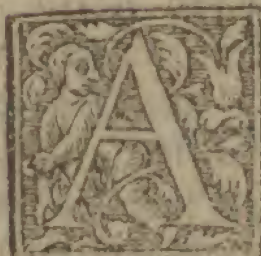
DEus est vbiq; quia nusquam intel-
lectus est: vbiq; etiam, quia nusquam
anima: denique vbiq; est, quoniam est
& nusquam: sed Deus quidem vbiq; &
nusquam est eorum omnium, quæ sunt post
ipsum. Sui verò ipse est solum, sicut est,
atque vult. Intellectus autem in deo qui-
dem vbiq; est, sed in eis, quæ sunt post
ipsum.

ipsum, existit nusquam pariter, & vbique anima tandem in intellectu, atque deo, similiter est vbique, in corpore verò vbique est simul & nusquam. Corpus autem & in anima, & in intellectu, & in Deo, omnia profectò cum entia, tum non entia ex deo sunt, & ideo neque tamen ipse Deus est, cum entia, tum non entia, neque existit in eis. Si enim esset duntaxat vbique, ipse quidem omnia, & in omnibus esset. At quoniam est, & nusquam, omnia sanè per ipsum fiunt, fiuntq; rursus in ipso, quoniam ipse existit vbique: diuersa rursus ab ipso, quoniam ipse nusquam. Similiter intellectus vbique existens, atque nusquam, causa est animarum, animasq; sequentium: neque ipse anima est, neque quæ post animam, neq; in eis existit: quoniam videlicet non solum vbique est, eorumq;, quæ sunt post ipsum, sed & nusquam. Rursus, anima neque corpus est, neq; est in corpore, sed causa corporis, quoniam dum vbique est, per corpus simul est, & in corpore nusquam. processus deniq; vniuersi in illud definit, quod neq; vbique simul, neque nusquam esse valet, sed alternis quibusdam vicibus vtriusque sit particeps.

EX PORPHYRIO
DE ABSTINEN-
TIA ANIMA-
LIVM,
MARSILIO FICINO
INTERPRETE.

*

Anima in hoc corpore dormit.



Abstinerere animalibus præci-
pimus, nō quidē omnibus,
sed omni duntaxat diuina
contēplaturō, qui sanē ani-
maduertit huius habitaculi
veneficia, in quo hic habitamus: quin-
etiam cognoscit, quod in se est, naturaliter
perpetuō vigilans, atq; somnum, quo hic
opprimitur, apprehendit. Cui nos sanē
educationem, nutritionemq; trademus
consentaneam: tum huius loci naturæ,
tum sui ipsius cognitioni conuenientem.

*Beatitudo non est diuinorum cognitio,
sed vita diuina.*

Beata nobis contemplatio non est ver-
borum accumulatio, disciplinarumq;
multitudo, quemadmodum aliquis forte
putauerit: neque enim ita componitur,
neque pro quantitate rationum ac verbo-
rum

rum accipit incrementum, alioqui nihil prohiberet illos, qui omnes congregauerint disciplinas, esse beatos. hunc verò nedum quælibet disciplina felicem contemplatione impleat, nec ipsæ etiam de iis, quæ veræ sunt doctrinæ, id vnquàm efficiunt, nisi eis adsit & vita in ipsam diuinorum translata naturam. profectò contemplationis finis est ens ipsum, verumq; assequi adeo scilicet, vt eiusmodi assuetio contemplatorem pro naturæ suæ viribus, cum eo, quod contemplatur, confleret in vnum: non enim in aliud, sed in ipsum verè seipsum fit recursus, neque ad aliud, sed ad seipsum re vera fit conspiratio. Ipse verò re vera est intellectus. Quamobrem & finis est intellectu viuere, atque ad hoc ipsum sermones, disciplinæq; foris adhibere, cōditionem quidē nobis purgatoriam adhibent, non tamen rationem ipsam qua nobis felicitas compleatur. quamobrem si in sermonū, rationumq; congerie felicitas ipsa consisteret, liceret hominibus educationē, certa q; officia contemnentibus, felicem consequi finem. at verò quoniam hanc vitam oportet in aliam commutare, animū per verba, & rationes, operaq; purgantes, dic agē, quīnam sermones, quæ nā opera sic potissimum nos instituāt? nōnne

verba duntaxat, officiaq; quibus à rebus
sensum mouentibus, sensusq; passionibus
separemur? Atq; ad vitam intellectualem,
superq; imaginationem, ac pro viribus
passionis expertem deniq; reducamur.

De animæ descensu, atq; ascensu.

OPortet nos, si modò ad illa, quæ re
vera nobis propria sunt, reuolaturi
sumus, hæc, quæ & ex natura mortali no-
bis adsumpsimus, omnino deponere vnà
cum affectione ad hæc declinante, per quã
descensio nobis cõtingit. præterea reminisci
beatæ, & æternæ substantiæ, ac, dum ad in-
corporeum studemus ascendere, duo po-
tissimum meditari, tum qua ratione esse
materiale, caducumq; deponamus, tum
etiam qua via præcipuè reuertamur, con-
traria scilicet via redeuntes ad illa viæ, per
quam ad hæc nostra descendimus. Eramus
enim, & adhuc sumus, intellectuales essen-
tiæ puræ ab omni sensu, naturæq; irratio-
nali viuētes: copulati verò sumus naturæ
sensibili, tum per impotentiam æternæ ad
intelligibile nostrū coniunctionis, tum per
potentiā ad inferiora vergentem. Omnes
enim vires cum sensu, corporeq; agentes,
tunc primū pullulant ad effectum, cum
animus in ipso intelligibili minimè per-
seuer

feuerat, similes terræ iam deprauatæ, quæ,
 cum triticum sæpe suscepit, reddit de-
 niq; lolium. Idq; per quandam animæ ac-
 cidit præuitatem, quæ sanè nō perdit qui-
 dem ipsius essentiā, dum irrationale pul-
 lulat germen, sed per hoc ipsum anima
 cōiungitur cum mortali, dum ad alienum
 ex proprio trahitur. Quamobrē si quando
 ad pristinum statum redire pro viribus
 affectamus, necessariū est à sensu, & ima-
 ginatione, omniq; irrationali, quæ sequi-
 tur inde, conditione, passionibusq; eius-
 modi animum penitus segregare, quate-
 nus permittit naturæ necessitas. Rite verò
 disponere, articulatiq; componere, quæ
 ad mentem pertinent, tranquillitatem, pa-
 cemq; ex hoc circa irrationale belle con-
 stituentes, ut nō solum de ipsis intellectus
 intelligibilibus audiamus, sed etiā quan-
 ta potentia simus fruētes; videlicet con-
 templatione mentis, & in naturam incor-
 poream restituti. Iamq; per intellectū ve-
 rē viuētes, nec ultra falsò vnā cum natu-
 ris caduco cognatis. Soluere itaq; multa
 nobis indumenta debemus, tum visibile
 hoc indumentum, tum interiores adhuc
 nobis vestes adhibitas. non enim vicio-
 rum effectus tantum deuitare debemus,
 sed effectus etiam ipsos radicitus extirpa-
 re.

re. discessus autem à corpore fieri quidem potest cum violentia, fieri quoq; persuasione quadam, & perfecto rite peragitur per extenuationem quandam, & vt dixerit aliquis, per obliuionem, mortemq; affectuum, quæ quidẽ optima discessio est, quippe cum nihil trahat secum ipsius, ex quo animus ipse diuellitur. nam vt in rebus sensibus manifestis compertum habemus, quicquid euellitur violentia, aliquid secum, siue partem, seu vestigiũ euulsionis ipsius, eiusq; ex quo eradicatur trahere solet.

De solutione animæ.

Sapientes antiqui diligenter omnia deuotabant, quæ animam corpori affigere possent. sic Pythagorici, & similes sapientes partim se in solitudinem receperunt, partim in ciuitatum templis, lucisq; viuebant. vnde procul turba omnis semoueretur. Plato autem elegit academiam habitandam, agrum non modo solitarium, & ab vrbe semotum, sed etiã (vt fertur) insalubrem. Alij vero oculis etiam minimè pepercerunt, quo contemplationem intimam nullis interpellatam, & perpetuam conseruarent. Philosophus quidem animum à corpore per violentiam non extrudet: nam si vim intulerit, nihilominus

minus permanebit ibidem, vnde sic exire compulerit. neque ramen parum referre putabit, si corpore impinguando sibi carcerem confirmauerit duriores. Cauebit enim ne sensus, eiusq; voluptas, si inuale-scat, animam profundius in corpus im-mergat. Profecto si sensuum actiones pu-ram animi actionem non impedirent, quidnam graue foret esse in corpore, dū motiones, quæ per corpus fiunt, minimè patiaris? quo enim modo iudicares, dice-resq; quod passus fueris, nisi & patiaris, nisi & præsens his existeres, quæ patieba-ris? Intellectus quidē penes seipsum esto, etiam si nos penes ipsum minimè simus. qui autem ab intellectu digreditur, ibi iam est, quo est transgressus, discurrensq; sursum, atque deorsum, attentiore perce-ptionis cuiusdam studio, illic iam adest, vbi perceptio ipsa peragitur, nedum qui ad experientiam sensibilibus descendit, & per facultatem irrationalem agit, possit interea quæ secundum mentem sunt, con-templari sincere: nec illi etiam, qui duas nobis attribuunt animas, geminas quoq; nobis attentiones simul habere permit-tunt, alioquin duo animalium coniugia effecissent. fieri posset altero ad alia in-tento, vt alterum sibi alterius opera mi-nimè

nimè vendicaret. Sed quidnam oportet passiones corporeas enervare, ab eisq; mori, idq; quotidie meditari, si possemus secundum intellectum agere conjuncti mortalibus absque intellectus inspectione, ut aliquis declaravit? Intellectus enim videt, intellectus audit. At si luxuriosè comedens, vinumq; ingurgitans suaviissimum, potes interea divinis incumbere, cur non frequenter es in divinis, dum humanis inhæres, eaq; congressu perpetras, quæ dictu etiam honesta non sunt? ubique enim pueri ipsius, qui nobis inest, perturbationes sunt, & quia turpes, ideo ad eas contemplator distrahi nequit, & interim contemplari. ubi enim sensus, animadversioque ejusmodi, illinc ipsum abest intelligibile: & quo magis facultas excitatur ratione carens, eo longius abest intelligentia. fieri nanque non potest, ut aliquis huc, atque illuc delatus, hic simul sit, atque ibi. non enim parte nostrum, sed toto attentiones efficimus.

De abstinentia.

Vir autem cautus, & qui naturæ veneficia suspicatur, cognoscitq; naturam corporis, quemadmodū videlicet instrum

strumenti more ad animi vires contem-
peratum est, intelligit sanè quantū passio
sonare parata est velis, nolis ve, quoties
ab externis pulsatur corpus, pulsatioq; in
perceptionem peruenit: perceptio enim
ipsa, animaduersioq; sonus ipse est. Fieri
verò non potest, vt animā sonet quidem,
nisi tota conuersa sit ad sonum, & ocu-
lum præfidentem ad hoc ipsum direxe-
rit. Quando verò sublata multorum in-
digentia causa fuerit, liberatiq; fuerimus
eorum copia, quæ intromittuntur in cor-
pus, & eorū pondere iam leuati, tunc ani-
mi oculus à fumo, fluctuq; corporeo fo-
res emicat, neque commemoratione, neq;
demonstratione iam indiget ob naturalē
sui solertiam otij nesciam. Præterea vsus
carnium ad sanitatem minimè cōfert, sed
sanitatem potius impedit: quoniam per
quæ recuperatur sanitas, per eadem perse-
uerat. recuperatur autē per victū tenuissi-
mum, & carnibus abstinentē, quapropter
& hoc sanitas conseruatur. Quòd si ad
Milonis robur animalium abstinentia mi-
nus confert, certè neq; roboris augumen-
to opus est philosopho, si modò contem-
platurus est. neque actionibus seipsum,
& incontinentiæ dediturus cōseruare pro-
fecto sanitatem decet, non mortis quidem
metu,

metu, sed potius ne à bonis contempla-
tione proficiscentibus arceamur. Conser-
uat autem maximè sanitatem impertur-
batus animi status, cogitationisq; disposi-
tio ad ipsum, quod verè est, exposita. Mul-
tum enim vigoris ad corpus inde redun-
dat, quemadmodum experiètia nostri fa-
miliares comprobauerunt, adeo, vt dolo-
res iuncturarum, pedum simul, manuûq;
acerrimos, annosq; integros octo vectari
ab alio compellentes simul expulerint,
cum pecuniarum, rerumq; incuria exter-
narum, studioque ad diuinitatem prorsus
iacto, simul igitur pecunias, atque curas,
morbumq; corporis expulerunt. Ex quo
apparet plurimum, immo totum ad sani-
tatem conferre certum quondam animi
habitum, atque statum:conducit & pluri-
mum tenuis ad idem victus, & parcus. Si
autem oportet nos nihil veritos verita-
tem liberè confiteri, non datur aliter fi-
nem consequi, nisi quandoque deo (si di-
ctu fas est) affigamur, atque euellamur
à corpore oblectamentisque corporeis:
quippe cùm salus ipsa nobis non per nu-
dum verborum rationumq; auditum, sed
per opera comparetur, non aliter inquam
deo copulari possumus, quàm per puris-
simam abstinentiam; neque etiam videli-
cet

cet alicui particulariū deo nedum ipsi deo omnibus præfidenti, superq; naturā etiam incorporeā simpliciter existenti, qui quātō cæteris simplicior est, & purior, sufficientiorq;, & à materia longè semotior, tantō puriorem esse oportet animum eo aliquando fruiturum.

EX SECVNDO LIBRO

PORPHYRII, DE SA-
crificijs, & dīs, atque
demonibus.

PRimi sacrificatores non animalia, sed herbas primū, floresq;, deinde arbores sacrificarunt, atq; aromata subfumigarunt. Primi, qui animalibus vesci cœperunt, penuria frugū animalia inuasert, prius enim terræ fructibus vescebantur. Tribus de causis diis sacrificandū est, vt veneremur, vt gratiā referamus, vt necessaria ab ipsis petamus, malaq; propellamus, ad hæc autē impetranda vorum animi satis facit, cui addi possunt ex frugibus munuscula quædam. Animalia verò mactare nefas est. Sacra profectō diis nos quoque dicabimus, sed diuersa, sicut par est, sacrificia offeremus, sicut differētibus quoq; sacrificabimus potestatibus. deo quidē ipsi
u qui,

qui regnat in omnibus, sicut sapiens quidam vir inquit, nihil sensibile offeremus, neq; fumigantes, neq; denominantes. Nihil est enim materiale, quod ipsi prorsus immateriali subito non sit impurum. quapropter neq; sermo huic vocalis esse potest accommodatus, neq; etiā sermo animo intimus, quando passione quadā anime sit inquinatus, sed silentio puro, purisq; de ipso intelligentiis ipsum rite colimus. oportet igitur coniunctos, similesq; deo iam effectos nostram hanc ad deum elevationē, velut sacram victimam, dedicare deo, quæ quidē & ipsamet diuina laus est, salusq; nostra. in ipsa igitur dei huius cōtemplatione passionis omnis experte sacrificium hoc impletur. Filiis autem eius, qui & intelligibiles dii sunt, laudem iam ex ipso quoque sermone adhibere debemus. Nam unicuique numinam iusta primitiarum sit oblatio ex iis, quæ largitur, & per quæ nos nutrit, atq; in esse conseruat ad sacrificij facultatem. sicut igitur agricola primitias ex iis, quæ colligunt manipulos videlicet frugum, atque fructus arborum ad numina ferunt: ita nos dicabimus eis primitias intelligentiarum, familiamq; numerum excellentium gratias scilicet pro iis agentes, quæ nobis largiti

giti sunt, ipsam videlicet numinum, munerumq; suorum contemplationem, præcipuè cum per ipsam eorū inspectionem verè nos nutriant, præsentēs ubique nobis, atque apparentes, & nostræ salutis feliciter aspirantes. Nunc verò multos etiam philosophiæ studiosos id operari piget, qui gloriā potius, quā diuinitatē colentes circa statuas reuoluuntur, neq; cōsiderant, vtrum, & quomodo ad talia sit veniendum: neque discere student ab illis, qui diuina sapientia pollent, quousq; & quantum ad hæc sit concurrendum. Nos autem cum his minimè contendemus, neq; tale aliquid dignoscere studemus, sed sanctos, antiquosque imitabimur plurimum, videlicet velut primitiarum numinibus ex ipsa contēplatione dicantēs, quam nobis superi tribuerunt, & cuius nobis, vltus ad veram salutem est admodum necessarius. itaque Pythagorici circa numeros, lineasq; versati, ex his etiā diis plurimum dedicabant, alium quidem numerum Palladem nominantes, alium verò Dianam, alium Apellinem: rursus alium iustitiam, alium temperantiam, ac similiter in figuris, atq; ita similibus sacrificiis diis adeo placuerunt, vt vnumquēq; deorum suis oblationibus aduocaret, eorumq;

rumq; beneficio frequenter ad vaticiniũ
vterentur, & siquo ad examinandum ali-
quid indigerent. Diis autẽ quæ sunt intra
cælum, siue cursu quodammodo perer-
rantibus, siue non errantibus, quorum du-
cem esse Solem primò, deinde Lunã exi-
stimandũ est, commodè sacrare possumus
ignem iam quasi cognatũ, & quæ mandat
theologus, seruare debemus. Inquit autẽ
ille, animatum nullum sacrificandum, sed
vsq; ad farinam, & mel, terræq; fructus,
atq; flores: nouit enim virum pietatis ve-
ræ cultorem. Diis quidem animatum nul-
lum aliquando sacraturum, sed dæmoni-
bus, atque aliis siue bonis, siue malis. sed
missa hæc faciamus. mihi quidẽ quæ ple-
riq; Platonikorũ diuulgauerunt, in mediũ
ingeniosis iam afferenda videntur. Tra-
dunt verò hoc tantummodo, primus qui-
dem deus cùm sit incorporeus, immobi-
lis, impartibilis in nullo, neq; etiam in se-
ipso cohibitus, nullo eget externo, neque
etiã mundi anima eget externis. Possidet
enim & continet ipsum, quod est trina di-
mensione porrectũ, facultatemq; natura-
liter se mouentem, & suapte natura decre-
uit bene, ordinateq; moueri, mouereque
mundi corpus secundũ optimas rationes.
excepit autem in seipsa corpus, atq; com-
plexa

plexa est, quamvis incorporea sit, atque ab omni libera passione. Diis autem reliquis ac mundo & errantibus, & nō errantibus, qui ex anima, & corpore constant, oculis manifesti, sacrificandum est sacrificiis inanimatis ea, qua diximus, ratione.

*De speciebus demonum bonorum,
atque malorum.*

Reliqua est inuisibilium multitudo, quos dæmones indistinctos dixit Plato. horum verò alij quidem ab hominibus cognominati apud singulos nacti sunt honores diis æquales, reliquumque cultum: alij verò plurimum formæ nominati non sunt, sed à quibusdam per vicos, aut vrbes nomē, & cultū occultè quodam modo sortiuntur. reliqua verò turba, sic quidem communiter appellatur nomine dæmonum. Rata verò apud omnes fides est eiusmodi: eos certè læsuros genus humanum, si irascantur, propterea quod negligantur, neq; cultum legitimū nanciscantur: rursusq; benefacturos hominibus, qui eos votis, supplicationibusq; & sacrificiis, & aliis, quæ cōsequuntur, sibi cōciliauerūt. Cū igitur opinio hæc de dæmonibus cōfusa sit, multūq; habeat in eos calūniæ, necessarium est eorū naturā ratione distinguere.

guere. Forte nanq; necessarium aiunt, vn-
de circa illos error hominibus incidit de-
clarare. distinguendum igitur hunc in
modum. Quaecunq; igitur animæ ex tota
anima pullulantes magnas sub Luna lo-
corum partes gubernant, ἀπεροδόμεναι
innitentes quidem, siue adhærentes, siue
impositæ spiritui, sed ipsum secundum ra-
tionem superâtes. has utiq; bonos dæmo-
nes iudicandum, & ad eorum, quæ fiunt,
utilitatem omnia procurare, siue quibus-
dam præ sint animalibus, siue certis fructi-
bus, siue aliis horum gratia ordinatis: ve-
lut imbribus, & temperatis ventis, aeriq;
sereno, temperationiq; temporum, & reli-
quis ad hæc omnia conferentibus: apud
nos rursum artibus & musicæ disciplinæ,
& medicinæ, & gymnasticæ, atq; simili-
bus. Fieri verò non potest, ut ij, qui utili-
tati rerum, commoditatiq; consulunt, rur-
sum inferant detrimenta. inter eos adnu-
merandi sunt dæmones: quos Plato trans-
ferre, nuntiareq; dicit humana quidē diis,
diuinā ve hominibus, dum vota quidem
nostra ad deos, velut iudices perferunt: il-
lorum verò iussa, monitionesq; vnā cum
vaticinio ad nos deducunt. Quæcunque
verò animæ coniuncto spiritui minimē
dominantur, sed plurimū cedunt, hæc
sanē

sanè per hunc doeuntur nimium & feruntur quando ira, concupiscenciâ q; spiritus inualescunt. hæ quidem animæ ipsæ quoq; sunt dæmones, sed rite malefici nominantur. Sunt autem tum hi omnes, tum quos diximus ab his diuersi inuisibiles; nec prorsus humanis sensibus manifesti. non enim solido corpore vestiuntur. Præterea nec vnâ omnes formam habent, sed figuris plurimis insignitas. Et formæ quæ illorum spiritum obsignant, aliàs quidem apparent, aliàs verò nequaquam. aliquando verò & formas mutant illi scilicet, qui deteriores sunt. Spiritus autem eorum, qua quidem ratione corporeum quiddam est, passioni obnoxium est, atque dissolubile: sed qua ab animis, ita deinctû species eius diu perseverare potest, neque tamen est æternum. Consentaneum est aliquid ab eo semper effluere, atque nutriri. In commensuratione quidem corpus bonorum consistit, quemadmodum & corpora nobis manifestorum, sed maleficorum dæmonum inconcinna sunt, ac affectione passiva locum incolunt terræ vicinum. Nullum ergo malum est, quod non audeant perpetrare: habent enim omnino violentum, & male sanum morem, desertum videlicet, custodia dæmonum

monum meliorum. ideoq; vehementes, repentināsq; infidias plurimū machinantur, & prouunt. ac dum agunt incurſiones, partim latere conantur, partim inferunt violentiam. quamobrem acutæ, velocēsq; ſunt paſſiones ab eis illatæ: curationes autem, emendationesq; à dæmonibus melioribus tardiores eſſe videntur. Omne enim bonum gubernatione facile, æqualeq; eſt, & progreditur ordine, neq; quod opportunum eſt, tranſgreditur. Si ergo ſic de dæmonibus ſenſeris, nunquam in opinionem de illis incidēs abſurdiſſimam, per quam opineris, vel à bonis mala, vel à malis contingere bona. neque ſic tantum abſurdus eſt ſermo, ſed etiam multi concipientes inde peſſimas de diis opiniones in multos homines diuulgarunt. Vnum enim hoc eſt inter maxima damna, quæ à maleficis dæmonibus inferuntur, quòd videlicet, cum ipſi infeliciū paſſionum terrenis incidentium autores ſint, ſicut peſtis, penuriæ, terræmotus, æſtus, incendijs, atq; ſimiliū, nobis interea perſuadent illos horum effectores eſſe, qui contrariorum potius, id eſt fertilitatis, proſperitatisq; eiufmodi ſunt autores: ſic itaque ſe ipſos ex ipſa calamitatum cauſa conantur abſoluere: atque hoc ipſum machinantes,
primum

primum quidem iniustitiam suam latere nos moliuntur. subinde verò nos flectunt ad supplicationes, & sacra beneficiis cōuenientia diis, quasi illi nobis irati sint: hæc autem, similiaq; faciunt studentes à recta deorum sententia nos abducere, atque ad seiplos adducere. omnibus enim rebus sic iniquè, discorditerq; factis admodum delectantur, & tanquam aliorum deorum facies subeunt: sicq; imprudentia nostra confici sibi turbas in societate adsumunt, & propter eiusmodi concupiscentias hominum incendunt animos amoribus, cupiditatibusq; diuitiarum, & dominationum, atque voluptatum. rursus nouis, extraneisq; opinionibus nos inuoluunt, ex quibus seditiones, bellaq; nascuntur, & cætera generis eiusdè. Quod autè omnium grauissimum est, persuadent similia à superis effici à deo, vt etiam deum maximum criminationibus eiusmodi subigant, quem tradunt omnia sursum, deorsumq; turbare. Accidit autem hoc non rudibus tantum hominibus, sed multis philosophiæ etiam studiosis. Causa verò erroris mutuò procedit, atque confirmatur. Etenim philosophantes, qui à communi colluione nunquam secesserunt, in eosdem cum plebe errores inciderunt, rursusq;

u s

susq;

susq; turbę opinionibus suis similes à lau-
 datis scriptoribus audientes in hac de diis
 sententia sunt magis etiam confirmatę.
 Poëticum nanque artificium, suspiciones
 insuper eiusmodi hominum acrius exci-
 tauit, propterea quòd elocutione vitur ad
 stuporem, & attractum quasi magicum
 vehementer accommodata, facileq; po-
 tenti mulcere animos, & allicere, ideoq;
 fidem de rebus prorsus impossibilibus no-
 bis afferre: sed profectò firmiter credendũ
 est, neq; bonũ vnquam lædere, neq; pro-
 desse malum. Non enim caloris est (vt in-
 quit Plato) frigefacere, sed oppositi, ita
 neq; iusti nocere. Iustissimũ autẽ omnium
 naturaliter est ipsa diuinitas, alioquin ni-
 hil diuinum foret. Nõne igitur secernen-
 da est hæc potentia, fors q; beneficorum
 dæmonum? quæ enim prompta est, natu-
 raliter admodum contraria est benefica;
 contraria verò circa idem nunquam natu-
 raliter accidunt. Cũ igitur eiusmodi dę-
 mones in multis mortalem lædant na-
 turam, & quandoque in magnis, certè
 boni dæmones interim officia sua nun-
 quam deterunt, sed imminetia passim à
 malis pericula pro facilitate significant,
 tum in somniis ostendentes, tum per ani-
 mos diuinitus inspiratos, perq; alia mul-
 ta.

ta. Ac si quis posset significata discernere, omnes improborum machinas deprehenderet, atque deuitaret. hi nanque significant omnibus, sed non quiuis significata cognoscit: neq; quilibet scripta legere valet, sed qui literas antè didicerit. Per contrarios verò dæmones vniuersum efficitur veneficium. hos nanque maximè, horumq; ducem honorare solent, qui mala veneficiis inferunt, hi sanè dæmones omniformibus figuris, imaginibusq; abundant, prodigiorumq; machina strenuè fallunt, horū opera infelices φίλτρα, amatoriaq; maleficia machinantur. omnis enim intemperantia, spesq; diuitiarum, atque gloriæ per hos inualescit, præcipuè verò deceptio: mendacium enim, proprium est eiusmodi dæmonum. Dij enim videri volunt, ac potestas ipsa eis præfidens, deus maximus vult haberi. Hi sanè sunt duntaxat, qui libamine, nidoreq; carniū oblectantur his enim spirituale corpus eorum pinguescere solet, viuit nanque hoc vaporibus, fumigationibusq; atq; variè admodum (vt par est) per varia, nidoreq; sanguinis, & carniū vires adsumit. Vir igitur prudens, atque temperatus cauebit eiusmodi sacrificiis vti, quibus eiusmodi dæmones attrahat ad seipsum. Studebit autè
animum

animum perfectè purgare. animū nanque purum ob ipsam dissimilitudinem nunquam aggrediuntur. Proinde si ciuitatibus fortè necessarium sit, hos etiam dæmones sibi conciliare, nihil ad nos vsus eiusmodi pertinet. Nam in ciuitate diuitiæ, externaq; & corporea commoda tanquam bona inter ciues habentur, atq; horum cōtraria mala: neq; fermè quicquam pensi habent de animi perfectione, atque puritate. Nos autem commodis, quæ dæmones afferāt, quantum fieri poterit, non egebimus, sed tum ex animo, tum ex externis omni studio cōtendemus, deo quidem ipsi, sibiq; propinquis similes effici, quod sanè trāquillitate animi, veritatisq; rerum comprehensione distincta, ac vita ad hæc prorsus intentata completur: improbis autem hominibus, atque dæmonibus, omniq; prorsus, & quod mortali, materialiq; gaudeat, dissimiles effici. Quamobrē secundum ea, quæ tradidit Theophrastus, ipsi quoq; sacrificabimus, quibus & theologi consenserunt, cognoscentes videlicet quatenus animam à perturbationibus purgare negligimus, eatenus potestati improbæ copulari. vnde meritò compellemur hanc insuper demulcere. vt enim theologi tradunt, qui à rebus pendent externis,

ternis, neq; dum perturbationibus dominantur, hac ipsa conditione coguntur potestatis eiusmodi impetum à se propellere, alioquin cessare nunquam à laboribus poterunt.

De sacrificijs ad demones malos, & de abstinentia, & cautione à malis demonibus.

QVapropter theologi, si quando permittunt dæmonibus improbis vitandorum gratia malorum, quæ illaturi sint, animalia mactare, vetant simul talia sacrificia degustare, interea iubent antè quàm ita sacrifices purgare animum ieiunio, ac præcipuè animalium abstinentia. Existimant enim sanctam animi puritatem esse quasi symbolum, characteremq; diuinum, quo custodiaris adeo, vt nihil patiaris ab illis, quibus ipse propinquas, dum eos sacrificando concilias: quando enim contrà sis affectus, atque illi, quibus sacrificia operaris, sisq; purior, ideoq; diuinior te, & corpore & animo indemnem perseverare, pura scilicet sanctimonia velut arce munitum. Quamobrem fascinatoribus etiam veneficisq; necessaria visa est eiusmodi cautio, per quam sint à discrimine tutiores. neque tamen penitus tuti esse possunt: lasciuiæ nanque genera consueuerunt dæmones improbos compellare.

pellare. quapropter non veneficorum, incantatorumque propria est puritas, atque simonia, sed diuinorum certè virorum, contemplantiumq; diuina iam verò castitas, abstinenciaq; suos passim observatores contra malos dæmones diuina familiaritate tuetur. itaque si fascinatores hac vti prorsus constituissent, certè fascinare nunquam prorsus auderēt, vtpote, qui per hanc reuocati essent ab eorum concupiscentia, quorum gratia in pietate se polluant. Itaque perturbationum pleni, atq; vix vel paululum cibis abstinentes impuri, ideoq; ipsi prorsus impuri supplicia luunt transgressionis contra vniuersum iniquè: partim quidem sub dæmonibus, quos ipsi prouocant, partim etiam sub diuino iudicio cuncta mortalium opera, consiliaq; prorsus inspiciente.

De vero cultu, & sacrificio, & cautione a malis dæmonibus.

Diuinus autem vir animum, tum sapientia diuina, tum abstinencia ciborum perturbationes hominibus incitantium, tum ipsa ad deum similitudine muniet, & quasi dei templum incontaminatum animum esse putabit, in hoc videlicet vniuerso dei patris templo. Proinde cum,

cū omne sensibile corpus defluxus quos-
dam materialium dæmonum nobis affe-
rat, certè vna cum impuritate nutrimenti
ex carnibus, & sanguinibus hausti adest
nobis potestas dæmonica huic amica, fa-
cileq; plecta propter similitudinē, pro-
prietatēq; valde familiarē. Quamobrem
rectè theologi omnes in primis abstinē-
tiæ studuerunt, atq; Ægyptius nobis hæc
aperuit, causam afferens maximè natura-
lem, quam experientia comprobauerat.
Quoniam videlicet praua, irrationalisq;
anima, quæ corpus violentia suam reli-
quit, expoliata ad hoc ipsum deinde se
admouet, ibiq; moras protrahit, vnde ho-
minum quoq; animæ violentia mortuo-
rum immorantur, & circa corpus, idq;
ipsum nos admonet ne vi à corpore ani-
mum excludamus. Cū igitur violentiæ
viventium cædes compellant animas cor-
pora relicta diligere, nihil autem obitet,
quo minus anima ibi sit quocunque co-
gnatum aliquid allicit eam, vnde animæ
passim multæ visæ sunt lamentari, homi-
numq; animæ carentium sepultura circa
corpora immorentur, quibus sanè male-
fici sæpius abutuntur ad ministeriū suum
efficiendum, compellentes animas appo-
sitione corporis, vel partis cuiusdam as-
sumptio

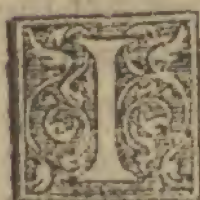
sumptione: cū hęc inquam hęc illis historia comperta sint, compertāque habuerint improbæ naturam animæ, & cognitionem eius ad corpus, voluptatemq; qua afficitur erga corpus, ex quo euulsa est, iure nutrimentum ex animalibus fugerunt, atque damnauerunt, ne extraneas animas auulsas violenter, atque impuras, quæ ad cognatum sibi trahuntur, ad se sic accersirent: neve prohiberentur quominus soli, puriq; deo appropinquarent, siquando videlicet præsentia turbantium dæmonum propellerentur à deo. Quòd natura cognati corporis incitamentum quoddam sit ad animam trahendam, experientia in pluribus theologos docuit. Qui enim vaticinantium animalium insinuare sibi animas optabant, præcipua illorum membra deglutientes, velut corda ceruorum, vel talparum, vel asturum accipiebant, subinde præsentem animam dei ritu vaticinantē. quæ sanè vnà cum sui corporis intus assumptione in corpus humanum se penitus ingerebat. Iure igitur philosophus, deiq; sacerdos omnibus dominatis, animalibus omnibus abstinet. solus videlicet soli deo per seipsum studens appropinquare, dum videlicet nulla comitantium inde turba diuertat, quo quidem

dem commercio ipse, deinde & naturas rerum intelligit, & diuinat, deumq; habet in semetipso, vnde æternæ vitæ fiduciam pignusq; possidet, totus translatus ad deū, atque vatis loco iam Iouis familiaris euadit. Proinde si qua necessitas instat, non desunt huic diuinitatis familiari passim boni dæmones occurrentes ei, & per somnia, signa, voces, futura prænuntiantes, vnde discatur, quid sit necessarium deuigare. Solum nanq; discedendum est à malo, cognoscendumq;, quod in vniuerso sit optimum ac maximè venerandum. & vniuersum, quod est in toto bonū amicum, atq; affabile. Improbitas autem, & inscitia diuinorum compellit hominē despicere, quæ nō nouit, eaq; damnare. verū apud eos, qui audire possunt, ipsa natura clamat. quæ, cum intellectualis sit, per intellectum cultores suos in sacra penitus introducit. Nouit profectò vir sapiens, dæmones quidem malos animalium victimis delectari, & in eis futura portendere. Deos autē huiusmodi victimis non egere, qui sanè adorantium mores inspiciunt, maximū sacrificium existimantes rectum de ipsis, atq; de rebus iudicium. nam apud deos optima est oblatio, pura mens, & perturbationū vacuus animus. hinc Pla-

to bono quidem viro conuenire ait sacrificia operari, diuinisq; interesse: malum verò frustra in sacrificiis laborare.

EX LIBRO TERTIO.

Q V O D A N I M A E S E N -
suales sint, & rationales,
atq; immortales.



IN libro tertio dicit se afferre opinionem veram, & Pythagoricam: omnem scilicet animā sensibus, & memoria præditam, esse rationalē, habereq; rationem, orationemq; tum interiorē, tum exteriorē, qua inter se loquātur animalia. quorum verba non discerni à nobis, nihil mirum sit, cū barbarorū etiam multorum sermonē minimè discernamus, neq; tam loqui quā indistinctè vociferari putemus. Addit, si credendum sit antiquis, atque illis, qui patrum nostrorum, & nostro tempore extiterunt. Sunt qui dicant se audire sermonem animalium, atq; intelligere, sicut apud antiquos Melapus, & Tiresias, atque tales. nuper verò Apollonius Theaneus, quem dicūt in amicrum cœtu, cū audiret hirundinem aliis nuntiare, asinū prope urbem onustum tritico cecidisse, triticumq; humi diffusum: contendit

tendit deinde animalia rationem habere, tum quia inter se sua significant, tum quia diligenti sibi solertia consulant, vñq; futuro prouideant, tum quia discant, & ad se inuicem, & ab hominibus multa, seipsaq; inuicem doceant. Subiungit Aristotelem, Platonem, Empedoclem, Democritum, aliosq;, quicūq; veritatem de animalibus perscrutati sunt, participationem rationis, orationisq; in animalibus cōperisse. Apparere autem in hac diuersitate, vt Aristoteles quoque dixerit, in essentia minime differētem: sed per magis, minúsue diuersitatem, quemadmodum pleriq; putēt differentiam deorum in hac ad homines esse. non quidem secūdum essentiam, imo secundum perfectum, & imperfectum habitum rationis, sic & rationis naturam nobiscū animalibus, sed per magis & minus existimamus esse communem. Animalia illa Aristoteles ait esse prudētiora, id est astutiora, quæ sensuū acumine polent. Differentiæ verò corporū facile quidem, vel difficile passiuam reddunt animam, atq; magis, minusq; promptam habere rationem præstant. verū secundum essentiam, variare animā nequeunt, quando neq; sensus, neq; passiones reddunt inter se differētes, neq; faciunt, vt perfectum

X 2 transg

transgrediantur. Concedatur itaq; secundum magis & minus esse in his differentiam rationis, neq; tamen ratione animalia reliqua omnino priuentur, neq; ex eo, quod nos magis, quàm animalia intelligamus. propterea illa intellectione omnino priuemus. sicut neque volare perdices negamus, quoniam astures velocius volent. Concedere quidem poterit aliquis animam cum corpore compati, pati q; aliquid eo vel bene, vel malè affecto: permutari verò ipsam animæ naturā ex hoc, nequaquam. Si autem compatitur tantum, utitur q; eo, ut instrumento, faciet quidem per ipsum multa aliter instrumentis dispositum, quàm nos simus, quæ quidem nos facere non valemus. Atque compatietur per ipsum certo modo dispositum, non tamen naturam propriam commutabit. Qui autem bruta dicit, quæ rationaliter agunt, natura facere non animæ duerit se dicere hæc rationalia esse natura. quasi verò ratio nobis natura non insit. Ipsa q; perfectio nō, sicut natura instituti sumus, suscipiat incrementum, veruntamen quod diuinum est, non sit disciplina rationale. non enim erat quādo rationale non esset, sed simul & fuit, & rationale fuit. neque prohibetur esse rationale, quoniam rationem

nem non acceperit per disciplinam, quan-
uis & in cæteris animalibus, sicut & in
hominibus, multa quidem ipsa natura do-
cuerit, alia verò disciplina præbuerat. Non
absurdè quidā conati sunt ostendere mul-
ta etiam ex locis, quæ sortita sunt, pruden-
tiora esse quàm nos. vt enim habitantia
ætherem rationalia sunt, sic aiunt, quæ il-
lis proximè habitant, id est in aëre. Dein-
de quæ in aqua, deinde quæ in terra inter
se rationis gradu differre. si enim deorum
dignitatē quodammodo metimur etiam
ex locis, sic & animalium perpendimus
dignitatem. Socrates, & ante illum Rha-
damanthus per animalia iurabant. Ægy-
ptij verò animalia quædā deos existima-
bant, siue re vera deos arbitrarentur, siue
cōsultò deorum formas vultu bouino, &
auium facie, aliorumq; pingerent, vt non
aliter animalibus quàm hominibus absti-
nerent, siue alia secretiori de causa: sic &
Græci statuæ Iouis cornua arietis impo-
suerunt: tauri verò cornua statuæ Diony-
sij. at Pana ex homine, & capra compo-
suerunt. Musas autē & Sirenas alaauerunt,
& Amorem, atque Mercurium: & Iouem
tauri formam induisse ferunt, & aquilæ,
atque cygni. Per hæc antiqui honoranda
esse animalia testabantur. & Socrates, vbi

x 3

aut

ait cygnos suos esse conseruos, non est iocatus. Tabula verò indicat conuenire animalia nobiscum in anima, dicens indignatione deorū, ex hominibus animas in animalia pertransire, cum verò pertransuerint, deos deniq; misereri. per hæc, & similia significatur animalia esse rationalia, ratione quidem in plurimis imperfecta, non tamen prorsus ab ente.

Nefas est animalia cedere.

Iniustum est animalia cedere, quando-
quidem nō omnino à nobis sunt aliena. Nos autem tanquam lasciui, & insolentes ludo frequenter in theatris, venationibusq; animalia passim plurima interficimus, quo factum est, vt vis ipsa in nobis ferina, & immitis vehemētius inualuerit, humanitas autem, & mansuetudo cessauerit. Pythagorici verò mansuetudinem, & clementiam erga feras meditati sunt, tanquam humanitatis, & misericordiæ specimen. Omne, quod est inanimatum, cum ratione, mēteq; careat, opponitur ei, quod vnā cum anima rationem, & intelligentiam quandam habet. Omne nanque animatum sensuale habet etiam phantasiam, velut rationē quandam. natura enim, quæ alicuius gratia, & ad aliquid omnia facit,

&

& fecit animal sensuale, non quidem ut simpliciter sentiret, atque pateretur, sed ut perciperet quæ sibi commoda forent, quæ ue incommoda, & illa quidem sequeretur, hæc fugeret. sensus igitur utrorumq; cognitionem singulis animalibus affert. quæ verò sensum sequuntur, scilicet vitium prosecutiones, apprehensionesq; noxiorum verò deuitationes, putandum est non adesse nisi habentibus ratiocinationem quandam, & iudicium, atque memoriam. Et si Strato physicus sensum dicit non absq; intelligentia quicquam agere, siquidem præsentia sensibus non percipimus, dum attentius aliud intelligimus, tamen esto quidem sensum nõ egere mente ad eius actionē: at quando ad proprium, & alienum sensus agēdo se confert, & inter hæc duo differentiam ponit, & illud fugit, hoc sequitur, mediumq; sequendi, effugiēdiq; sagaciter inuenit inesse rationem: conicere possumus, & hæc quidem rationis propria sunt, omniaq; omnibus animalibus adsunt scilicet progressiuis.

Qui paucis contentus viuit, & innocens, est quasi deus.

CVM animis finis sit deo fieri similem,
Deus autem nullius indigus sit, no-
ceatue

ceatue nulli, ille certè felicissimus est, deoq; similimus, qui ita seipsum comparat, ut quamminimè egeat alienis, quamminimè noceat. hic ergo solis vescetur terræ fructibus, ne noceat hominibus, ne noceat animalibus: & quātum fieri poterit, parcat etiam plantis & herbis: nam & hoc ipsum antiqui lamentabantur, quod vel arborū fructibus egeamus. huius autem egestatis causa generatio est, quodue in ipsa inopia per generationem cōstituti sumus iā remotiores à copia. inopia verò salutem quæritat ab externis. Qui igitur pluribus eget externis, magis cum inopia copulatur, longiusq; à deo disiungitur. qui enim deo similis est, hac ipsa similitudine verā possidet copiam. Diues autem, diuitiisq; fruens, nullis infert iniuriam. nempe quandiu iniuriam infert, quamvis pecunias omneis habeat, totamq; occupet terram, pauper est habendus, quippe cum sit familiaris inopiæ. Quamobrem vir iniustus profanus est, & omni prauitate pollutus. quod quidem vitium nobis intulit ruina quædā animæ in materiā discedentis à bono. omnia igitur nugæ sunt, quatenus aliquis à principio deficit. omnium egenus est animus, quandiu ad ipsam plenitudinem minimè suspicit. Cedit autem
ei,

ei, quod est naturæ suæ mortale, quatenus ipse nō nouit re vera seipsum. Qui autem tanquam deo similis iam effectus, quàm minimis ad victum est contentus, hic illa seculi aurei prosperitate potitur.

Ratio quædam inest etiam animalibus.

Ratio quidem naturaliter inest. ratio verò recta, perfectaq; ex meditatione fit, atq; doctrina. Quapropter rationalis quidem facultatis participatio quædam omnibus comperit animalibus. Rectitudinem verò, sapientiamq; neq; hominem quidem adeptum reperire licet: & quemadmodum differentia visus ipsius est ad visum, volatusq; ad volatum. non enim similiter cernunt astures, atque cicadæ, neque aquilæ similiter volant, atque perdices, sic neque rationale quodlibet æque particeps est acuminis, & astutiæ.

EX QVARTO LIBRO,
ANTIQUI ANIMALI-
bus abstinebant.

Dicæarchus peripateticus antiquos inquit Græcos, tanquam proximè deo genitos, optimos fuisse natura, ac vitam optimam peregisſe, adeo vt genus eorum

x 5 aure

aureum sit iudicatum. subdit eos nullum animal occidisse. Illi sanè nihil ad sanitatem melius probauerunt, quàm superflua minimè congregare. Itaq; nutrimentum natura valentius adsumere noluerunt, sed quo potius esset natura valentior. Antiqui quoque sacerdotes Ægyptiorum sapientiæ studio dediti, de quibus Cheron stoicus diligētissimè tractat, animalibus plurimum abstinebant. Quinetiam multa, velut diuina, venerabātur, quorum alia diis aliis accommodata dicebāt, sicut Soli asturem, atq; cantharum, & arietem, atque crocodilum. Comprehenderunt enim omnis animalis animam esse rationalem, quando à corpore fuerit separata, præsagamq; futuri, nobisq; diuinantem, omniumq; effectricem, quorum & homo solutus à corpore. non ergo temere animalia honorabant, & ab eis se, quantum fieri poterat, continebant.

Sobria vita Essæorum.

NArrat subinde ex historia Iosephi Essæorum vitam religiosorum apud Iudæos, atque philosophorum omnia eos habuisse communia, charitatē mutua, & abstinentiam, & patientiam ante omnia coluisse diuino cultui semper intentos. adeoq;

adeoq; fortes animo, vt necari quàm deū
negare maluerint. Atque in ipsis cruciati-
bus ridere palàm cōsueuerint. qui ob eam
causam cruciari alacres animas emittebāt,
tanquam iterum recepturi. hæc enim sen-
tentia rata est, inquit, apud illos, animas
immortales existere, atque ab æthere te-
nuissimo descendentes corporibus appli-
cari, *ῥύμη*, id est, impetu, & instinctu na-
turali tractas ad corpora: postquam ve-
rò è carcere corporis emigrauerint, tan-
quam à longa seruitute iam liberas exul-
tare, perq; sublimia se attollere. Absti-
nebant tum animalibus multis, tum omni
prorsus incontinentia. Deniq; ex ipsa vi-
ta & temperatissima, & veritatis studio-
sissima, & deuotissima deo inter eos mul-
ti futura præsagiebant, ideoq; prophetæ
nominabantur.

*Sapientes antiqui præsentem vitam con-
temnebant spe futura.*

Sapientes Indorum nominati sunt Gy-
mnosophistæ inter eos qui quadā ge-
neris successione in studio religionis, &
sapientiæ procedebant, Brachimanes no-
minati sunt: qui verò idem electione tan-
tum profitebantur, Samanei, quorum vi-
tam Bardesanes Babylonius latè descri-
bit.

bit. Samanei huius vitæ tempus tanquam necessariam quandam seruitutem naturæ ministrantem inuiti ferebant, studebantq; animas è corpore soluere. & cùm prospere corpus se habere sentirent sæpe, nihilo ad hoc vrgēte, egrediebātur è vita. hos ergo domestici obitu beatos existimabant, atque eos, qui illis superessent deflebant, vt infelices.

*Sobrietas, & contemplatio mentem
deo coniungit.*

GYmnosophistæ, præter reliquā temperantiam, atq; sanctimoniā animalibus abstinebant. Sanctimonia quidem mortalibus abstinens æternam continet vitam. Corpus autem pinguefactum animam cogit esurire à felici vita cadentem, augetq; mortale, expellens, impediensq; vitam nobis æternam. contaminat & animam, videlicet corpoream eam reddens, & ad id, quod diuersum est, deflectens. Magnes verò lapis quasi quandam animam trahit ferro sibi aliquando propinqui. vnde ferrum natura grauissimum euadit leue, eleuaturq; spiritu magnetis se conferens ad magnetem. Siquis ergo ad deum suspensus euaserit, incorporeum intellectualemq; , merito non debet nutriment

mentum quærere, quo pinguefiat corpus, quod iter ad mentem impedit, sed ad minimum, ac penitus necessarium alimentum rediget corpus: ipseque nutrietur diuinitate naturalius deo coniunctus, quam magneti ferrum. Iam verò si neque minimis quidem alimentis indigeremus, tantò feliciores essemus, quantò magis & immortales. Nunc verò in hoc mortali viuentes, adhuc etiam nos (vt ita dicam) mortaliore latenter efficimus, dum corpus adaugemus, atque (vt Theophrastus inquit) dum ἐναίκετον, id est plurimum necessitudinis animus familiaris habitando cum corpore contrahit, atque insuper seipsum adhibet totum. Sed vtinam absque cibo penitus, atque potu agere vitam potuissimus: vt corporis cohibentes effluxum optimis statim rebus coniungeremur, in quibus & deus existens ita deus existit. Verum quidnam frustra ad homines hæc exclamamus, atque deflemus, sic excæcatos, vt malum quidem suum assidue foueant, oderint verò seipsos primo, verumque genitorum? Deinde eos etiam, qui vt quandoque ab ebrietate expergiscantur, admonent, & hortantur. Democrates ait, viuere imprudenter, intemperanter, impiè, non tam malè viuere est, quàm diu mori.

E X

EX MICHAELE
PSELLO DE DAE-
MONIBVS,

Interpres Marsilius Ficinus.



Atura dæmonum non est absque corpore, sed habet corpus, & versatur circa corpora. quod & venerandi patres nostri iudicauerunt. sunt & qui asserant, dæmones propria cum corporibus præsentia sibi apparuisse. Atq; & Basilus diuinus mysteriorum nobis occultorum inspector, non solum dæmonibus, sed puris etiam angelis corpora tribuit, velut spiritus quosdam tennes, & aëreos, atq; puros, & testem affert Dauidē dicentem: Qui facit angelos eius spiritus, ac ministros eius flammeos: atq; id quidē necessarium est. oportet enim, vt diuinus asserit Paulus, spiritus ministros, qui mittuntur, corpus habere, quo mouentur, gradumq; fistant, palamq; appareant. nouerunt enim hæc ministeria nō aliter, quā corpus aliud perfici posse. quod sicubi legas in scriptura eos incorporeos appellari, respondeo & nostros, & alios solere corpora quidem crassiora corporea nominare,

minare, corpora verò tenuia, & quæ aspectum, tactumq; effugiunt, incorporea frequenter cognominare. Non est autē corpus idem cognatum angelis, atq; dæmonibus. Angelicum enim corpus radios quosdam effundens alternis oculis sustineri non potest, eis penitus euanescent: dæmonicum verò si vnquam tale fuerit, eloqui nescio. videtur autem tale aliquando extitisse, cum Isaias nominet angelū, qui cecidit, luciferum, nunc verò alioquin obscurum, tenebrosūq; existit, ac si coniugato lumine nudatum oculis offeratur, molestum nobis occurrit, & angelicum quidem materiæ penitus expers, quapropter & per vniuersum solidum penetrat, atq; pertransit, minusq; etiam quàm solis radius passionibus est obnoxium. Solis nanq; radium per corpora diaphana, atq; translucida procedentem, siue ingredientem obstacula terrena, & opaca obstantia detinent adeò, vt sustineat fractionem, vt pote qui ad malum cognitionē habeat. Corpori verò angelico nihil horum obstat, vt pote quod nullam à quoquam oppositionem patitur. quippe cum horum nullis in ordine congruat, vel natura. corpora verò dæmonica quamuis ob tenuitatem inuisibilia sint, attamen materialia
quod

quodammodo sunt, passioniꝫ; subiecta, præsertim quęcunq; loca subterranea subire. Hęc enim adeo cōcreta sunt, vt tactui subiiciantur, pulsataꝫ; doleant, & igni propinquantia comburantur, adeo vt horum quędam cinerem quoq; relinquunt. Quod quidē apud Thuscōs Italię populos accidisse, historia traditur, neque ego hęc loquor quasi poëticam fabulā, monstraꝫ; in mediū afferens Cretensiu, Phœnicumꝫ; more, sed ex ipsis Saluatoris verbis persuasus hęc affirmo, quę tradunt dæmones igne torqueri, vtpote qui, propterea quod corporei sunt, pati possint. Quo enim modo pati possent, si incorporei forent? quod enim incorporeum est pati à corpore ne fingi quidem potest.

Sex demonum species, quomodo se transferment, se nobis insinuent, nos moueant.

ACcepi verò multa de his ab eis, qui seiplos dediderūt studio eos in aspectum prouocādi, tametsi nil tale vnquam viderim, neque videre dæmonas optem. Versatus verò sum cum aliquo, qui in Cherrhoneso Gręcię contermina solitariam vitam egit, Marco nomine. hic in Mesim fluuium genus suum referebat, ac si quis

si quis alius in dæmonum cultu profecerat, inspexeratq; apparitiones dæmonum: hæc ergo antè tanquam vana, falsaq; spernebat, atque detestabatur. deinde vero palinodiam cecinit, verisq; dogmatibus, & nostris adhæsit. hic ergo multa, & mira quidem, & dæmonica nobis aperuit, atque mihi interdum interroganti, vitrum dæmones pati possent, & valde quidem, inquit, adeo, vt nonnulli dæmonū semen iaciant, atq; in pusilla quædam animalia oriantur. Tum ego, incredibile inquam dæmonas excrementa habere, & membra genitalia. Habēt quidē, inquit ille, membra, sed non talia; excrementum verò aliquod ex illis emanat. Tum verò subiunxit, mihi crede, sed ego inquam, graui in discrimine sum, si nostro more nutriantur. Nutriuntur sanè, inquit Marcus, alij quidem inspiratione, veluti in arteriis, & nervis viget spiritus, alij vero humore, sed nō ore, vt nos, immo vero sicut spongiæ, atque ostræ, exuentes quidem humorem extrinsecus adiacentem, rursus autem quod in humore concretius est secerantes. id vero non patiuntur omnes, sed solum genera dæmonum materiæ proxima, genusq; dæmonum, quod odit lucem, & aquatile, atque subterraneum. At

y

hæc

hæc interrogavi, sunt ne ô Marce multa
dæmonum genera? multa, inquit, atque di
uersa, tum secundum formas, tum secun
dum corpora, adeo, vt & aër, qui supra nos
est, & qui circa nos, sit plenus dæmonum,
plena & terra, mareq; , & loca abdita, atq;
profunda. nisi molestum est, inquā, enu
mera. Sex generaliter, inquit, sunt genera
dæmonum, neque vero noui, vtrum locis
diuidere oporteat dæmonas, in quibus
versantur, an potius ex eo, quod vniuer
sum dæmonum genus amore afficiatur
ad corpus. Esse vero noui senarium nu
merum corporeum, atq; mundanum. In
eo enim circumstantiæ corporeæ sunt, atq;
mundus per hunc cōpositus est, siue quia
hic numerus primus est, qui componat
triangulum scalenum. Esse verò proprium
æquilateri diuinum, atq; cœleste, vtpote
quod sit sibi ipsi æquale, ac difficile mo
ueatur ad malum. propriū vero æquicru
rij genus humanū vti. quod vno quodam
ab instituto aberret, ex pœnitentia vero
fiat melius. Scaleni verò proprium dæmo
nicum tanquam inæquale, nec vilo modo
propinquans bono. siue igitur hoc, siue
alio modo res se habeat, sex omnino ille
genera dæmonū enumerabat, & primum
quidem prima lingua barbare nominabat
leliu

leliureon, id est igneum, quod circa sublimiorem aërem peruagari dicebat. omne nanque dæmonicum ex lunaribus regionibus, velut ex templo profanum aliquid exterminari. Secundum vero genus, quod in aëre propinquo nobis oberrat, quod & à multis propriè, aëreum nominatur. Tertium, terrenum, quod plurimum circa terram versatur, terrenisq; aduersatur multis rationibus, atq; machinis. Quartum, aquatile, & marinum, quod humoribus se immergit, ac libenter circa lacus, & fluuios habitat, multosq; perdit aquis, & in mari fluctus excitat, ac tēpestates, nauigiaq; viris onusta funditus submergit, multosque obruit vndis. Quintū, subterraneū, quod habitat quidem sub terra, inuadit autem qui puteos offodiunt, & metalla. efficit hiatus terræ, & fundamēta concutit. flammiuomos ventos suscitāt. Sextum & vltimum est lucifugum, imperscrutabile, ac penitus tenebrosū, passionibusq; frigidis violenter res perdens. Esse vero dicebat hæc omnia dæmonum genera sic affecta, vt & deos oderint, & hominibus aduersentur, sed aliud alio peius. Aquatile enim, & subterraneum, ac etiam lucifugum summopere malefica, atque perniciofa. hæc enim non phantasijs excogitation

tionibusq; animas deprauare, atq; lædere, sed oberrantia ferarum more syluestrium ad perniciem hominũ festinare. sic aquatile quidem errantes, in aquis suffocare, atque morbo comitali, dementiaq; vexare. Aëreos autem, atque terrestres arte quadam, & excogitatione inuadere, sicq; humanos animos fallere, & ad perturbationes turpissimas, & iniquas, perniciosasq; flectere. Tum ego, quonam pacto, & quid agentes hæc peragunt? vtrum dominantes nobis, & quocunque placet velut mancipia circumferentes? Non dominantur ait, sed nobis clam commemorant. spiritui nãq;, qui nobis inest, phantastico propinquant, vtpote qui & ipsi spiritus sint, verba perturbationum, & voluptatum nobis insonant, non emittentes quidem vocem pulsatione quadam, ac sonitu, sed sermones suos absque sonitu immittentes. Sed quonam pacto inquam sine voce sermones nobis ingerere possunt? Quid mirũ, inquit, si modò illud animaduertas, quem admodũ videlicet qui loquitur, si procul loquatur, vehementiore clamore eget. factus verò propinquior inaudientis aurem susurrando subloquitur: qui si posset cum ipso animæ spiritu copulari, nullo sono prorsus egeret, sed sermo eius voluntate conc

conceptus nullo penitus sono audienti illaberetur, quod quidem animabus etiam egressis corpore contingere tradunt. Has enim sine strepitu inter se versari. hoc utique modo nobiscum dæmones cōuersantur, clām videlicet, adeo, ut nec vnde quidem nobis inferatur bellū, liceat persentire. Neque de hoc dubitabit quisquis, quod aëri contingit, considerauerit. Sicut enim aër praesente lumine colores, & formas accipiens traducit in illa, quæ naturaliter accipere possunt, sicut apparet in speculis, rebusq; quasi specularibus: sic & dæmonica corpora suscipientia ab ea, quæ intus est, essentia phantastica figuras, atque colores, & quascunque ipsi voluerunt formas in ipsum animalem, nostrumque spiritum transmittunt, multa nobis negotia præbent, voluntates, & consilia suggerentes, formas subindicantes, suscitantes memorias voluptatum, simulacra passionum frequenter concitantes vigilantibus, atque dormientibus. nonnunquam vero femora nobis, ac inguina titillantibus. incitantes insanos, & iniquos amores subiiciunt, & subacuunt, præcipuè vero si humores calidos humidosq; ad id conducentes nacti fuerint. Sed hi Plutonis galeā subinduentes perturbant

animas arte quadam, & sophistica fraude. Reliqua vero dæmonum genera nihil excogitant sapienter, nec quicquid facile astu peragunt, nisi quòd molesta tamen, atq; valde turpia sunt, & charonei spiritus more lædunt. Sicut enim ferunt spiritum hunc corrumpere quicquid propinquaverit siue quadrupes, siue homo, siue sit avis: sic dæmones occursum diri quicquid occurrerit, subito perdunt agitantes corpora, animosq; , naturalesq; habitus pervertentes. sæpe etiam igne, aqua, præcipitio perdunt non solū homines, verū etiam bruta nonnulla. Ad hæc ego, cūr nam hi dæmones bruta rursus inuadunt? iam verò circa Gergesam tale aliquid accidisse porcis sacra testantur eloquia. Ad hæc ille, cū dæmones hominum hostes sint, nihil mirum videri debet eos lædere. insultant quinetiā aduersus bruta nōnulla, non tam voluntate nocendi, quā viuifici caloris auiditate. Cū enim in locis habitēt profundissimis, ad summum quidem frigidis, sed humore carentibus: frigiditatem plurimam contrahunt humoris expertem, qua quidem obstrusi in angustumq; coacti calorem humidum appetunt, & vitalem, utq; hunc assequantur in animalia irruunt, & ratione carentia, &
ad .

ad balnea, foueasq; aduolant. Nam calorem ignis, solisq; velut comburentem, & exsiccationem fugiunt: calorem verò animalium quasi moderatum, suauisq; humore permistum diligunt, præsertim humanum, quia sit temperatior. quamobrem hominibus se insinuantes, non mediocriter eos perturbant oppletis videlicet meatibus, & impletis, in quibus spiritus infidet animalis, ipsoq; spiritu dæmoniorum corporum crassitudine coacto, intrusq; concussio, ex quo accidit, ut vibrentur, concutianturq; corpora, viresque principales malè in actionibus se habeant, ac motiones stupidae, erraticæq; proueniant. Atq; si dæmon, qui irruit, subterraneus sit, concutit, ac destruit occupatum, clamatq; per ipsum utens patientis spiritu velut proprio instrumento. Sin autem lucifugorum aliquis homini se clam ingesserit, segnitiam adducit, cohibetq; vocem, hominemq; obsessum, quasi mortuum reddit. hoc enim genus tãquam inter dæmones vltimum terrestrius est, summo perq; frigidum, atque aridum, & cuiusque latenter irrepserit, vim omnem animalem obtundit, & hebetat, obfuscet, & delet. Cùm vero ratione captum sit omnino, omniq; intellectuali speculatione prorsus orbatum, & ductum in rationali

v 4 quad

quadam phantasia, more brutorū præ ceteris indocilium, nullis rationibus auscultat, nec redargutiones metuit. quocirca rectè apud multos mutum, surdumq; vocatur: neq; discedit ab occupatis, nisi diuina potestate propulsum oratione videlicet, ieiunioq; accedentis. Sed ego, ô Marce, inquam, retètiora quædam scire nos medicorum sectatores adducunt, asserentes passiones eiusmodi non esse effectus dæmonum, sed humorum, vaporumq; & venti malè sese habentium. itaq; pharmacis, & diætâ non carminibus incantantiū, expiationibusq; curare hæc aggredi solent. Tum ille, nihil mirum est hæc medicos dicere, qui nihil nouerint præter sensum, sed corporibus tantum incubuerint cognoscendis. Illa fortasse decebat malorum humorum putare incommoda, capitis somniferam grauitatem, atræ bilis angustias, phrenesis deliramenta, quæ lauacris, potionibusq; vel euacuationibus, vel emplastris sedare consuerunt. Inspirationes autem, occupationesq;, quibus qui obsessus est, agere nihil potest, non intellectu, non ratione, non phantasia, non sensu. Aliud verò est, quod mouet, atque ducit, dicitq; insuper, quæ non nouerit occupatus, & futura nonnunquam prædicat;
quo

quo inquam pacto dicemus, hæc esse erraticas materiæ motiones?

Quomodo dæmones occupent hominem, loquantur, moveant, se transforment.

EGo igitur Marco fidem adhibeo, præsertim cum memoria teneam, quæ de dæmonibus diuina nobis Euangelia tradunt. quòdque viro Corinthio contigit iubente Paulo, & denique quocunque patrum nostrorum scriptis leguntur de dæmonibus multa, penitusq; miranda. Reliquum verò est, ea referre, quorū ego inspector, & quibus velut autor interfui. Profectus sum in Elasoniam, vbi vir quidam act' dæmone multa multis oracula fudit. Quem ego conueniens interrogavi, vnde nam sibi facultas vaticinandi contigerit, cum verò ille aperire nollet arcanum, tandem Laconicam passus necessitatem, tandem confessus est verum. Retulit ergo se initiatum fuisse in operibus dæmonum à quodam Aleto Liuiο, qui cum nocte adduxisset in montem, iussissetq; herbam quandam assumere, deinde in os expuisset, & quibusdam vnguentis oculos illinisset, vnde sibi dæmonum turbas videre cōtigerit: ex quibus senserit, quasi corum quendam inuolantem, osq; suum ingredientem

dientem ex eo tempore, atq; hætenus sibi vaticiniū adesse de quibuscūque, & quādocunque hoc ipsum vult, quod eum mouet. in diebus enim crucifixionis, & in die venerandæ apud nos resurrectionis mihi, ait, nihil etiā si studiosè contenderim, insonat. Hæc ille nuntiavit. Cū verò quidam meorum comitum irrideret eum, percuteretq; ceruicē, ait, Tu quidem paulò post pro vna plaga multas utiq; reportabis, & aliis multa prædixit, quæ prouenerūt. Quidam ergo eum fatidicum conspicatus tanquam musicum instrumentum insonantibus dæmonibus euasisse, sic obiecit, omnes insanie species passiones sunt deprauatæ materiæ, potius quàm tragicæ dæmonum passiones. Ad hunc ille, nihil mirum videri debet, inquit, si ita medicorum sectatores iudicāt, qui nihil vnquam eiusmodi viderint. Nam & ego ita putabam, quousque contigit prodigiosum aliquid providere, quod non importunum erit in præsentia recensere, & profectò nihil mētiar.* Senex quidam, qui hoc idem pallium induebatur, Frater meus natu maior habebat uxorem alioquin modestam, morbisq; vexatam frequentibus. hæc aliquando puerpera vehementer iam laborabat, vestemq; confringens barbarè loquebatur,

quebatur, sermone præsentibus incognito. itaq; ambigebant omnes quid in re ardua faciendum foret: fœminæ verò quædam adducunt peregrinum quendam nomine Anaphalangiam valde senem, rugosumq; & exustum, atque nigrum, qui nudato ense, prope lectum adstans, ira quadam apprehendit ægrotam, linguaq; sibi patria, id est Armenica, acriter conuiciatus est. illa huic vicissim respondit Armenicè, ac primò quidem audax è lecto prorupit cū eo protinus certatura. At barbarus ille, tum maximè adiurationibus utebatur, & quasi furens minabatur illam se percussurū. Tum fœmina se recepit, compressit, contremuitq;, & humiliter iam locuta, in somnum mox incidit. Nos autem obstupuimus ambigentes, quonam pacto illa locuta sit Armenicè fœmina, quæ Armenios nec vidit quidem vnquam, neque domesticis laribus egressa est. Cū ergo resipuisset, interrogauimus eam, quid passa fuisset, & nunquid acta animaduertisset, vel mente teneret. Tum illa respondit, se vidisse dæmonum visum tenebrosū, & simile mulieri, passos habenti crines in se irruere. vnde antè quàm ipsa lectum ingrederetur, extimuisse: quod verò deinceps secutū est, minimè persensisse: quamobrem

obrem ego post hæc ita dubitare cœpi,
quonam pacto dæmon mulierem pertur-
bans mulier appareret: nec iniuria dubita-
batur, ytrum dæmonum alij quidem ma-
res, alij verò sint fœminæ more animalium
caducorum: præterea quomodo dæmon
lingua Armenica vteretur. nam valde du-
bitandum est, num dæmones alij Græcè,
alij Chaldaicè, alij Persicè, alij Syriacè
loquantur. Deinde quomodo ad magi il-
lius minas seipsum dæmon compresserit,
strictumq; timuerit ensem: quid enim pa-
tatur ab ense dæmon indiuiduus, atque
immortalis? Tum Marcus dubitationem
meam animaduertens, ait, nullus dæmon
suapte natura mas est, vel fœmina. Com-
positorum enim sunt huiusmodi passio-
nes: corpora verò dæmonum simplicia sunt
ductu, flexuq; facilia, ad omnemq; con-
figurationem naturaliter apta. sicut enim
nubes suspicimus nunc hominum, nunc
vrsorum, nunc draconum, aliorumque præ-
ferre figuras, sic & corpora dæmonum:
sed hoc interest, quòd nubes externis agi-
tata ventis figuras varias agunt, dæmo-
nes autem proprio consilio, prout ipsi vo-
lunt, corporum formas in se variant, &
modo in breuiorē molem contrahuntur,
modo rursus in longiorem se extendunt.

Quem

Quemadmodum lumbricis videtur acci-
dere ob substantiam meliorem, ductūque
facillimam: neque solum magnitudine in
eis diuersitas accidit, verū etiam figu-
ras, coloresq; variant multiformes: cor-
pus enim dæmonis ad vtrunque est natu-
ra paratum, qua enim ratione est natura
facile cedens, sic in varias figurarum spe-
cies transformatur. qua vero aëreum est,
diuersos aëris instar colores subit. Sed aër
quidem ab extrinseco coloratur, corpus
vero dæmonis ab intima phantasiæ actio-
ne species colorum accipit. quemadmo-
dum nobis expauescentibus genæ palle-
scunt, verecundia vero affectis rubescunt,
anima vero prout sic, aut sic afficitur. pas-
siones eiusmodi in corpus, similiter tra-
ducente eadem ratione de dæmonibus
est putandum. Nam & hi ab intrinseco in
corpora sua colorum species transferunt,
quapropter vnumquodq; dæmonum cor-
pus proprium in quam elegerit figuram
transformans, speciēque coloris certam
ad extremum vsque corporis educens, sic
& tanquam vir apparet, & mox occurrit,
vt foemina, leonis more fremit, saltat vt
pardalis, latrat vt canis, atque ad vtris, va-
sisq; formam se aliquādo trāsfert: ac dum
omnes eiusmodi vicissim formas mutat,
nullam

nullam earum stabilem retinet. Nō enim solidum corpus dæmonum, quo possit acceptas retinere figuras. Sed sicut in aëre & aqua cōtingere consuevit, videlicet siue colorē infundas, siue figuram imprimas, mox diffunditur, atque dissoluitur: simile quiddam dæmonibus accidit. nā & in his figura, colorq;, & species rerum quarumlibet citò dilabitur. Docuit itaque Marcus has maris, & fœminæ differentias non inesse dæmonibus, sed apparere, nullamq; eiusmodi formam in eis stabilem permanere. Sin autem è multis audiueris dæmonem sub fœminæ specie omnibus puerperis apparere, nullamq; eiusmodi formam, scito, non omnes dæmones eandem vim, voluntatēq; habere, sed in hoc etiam illos valde differre. Nempe in proportionem quadam simili, qua etiam cōposita, caduq; animalia se habere. sicut enim inter hæc homo quidem intellectus, prudētisq; potentia particeps phantasticā insuper vim communiorē habet ad omnia fermè sensibilia explicabilem, atq; diffusam, tum ad cœlestia, tum ad illa, quæ circa terrā sunt, atq; in ipsa terra. Equus autē, atque bos, & reliqua ordinis eiusdem vim eam magis particularem, atque ad nōnulla imaginabilia cognomina operantem, quæ

que præsepe, possessorésq; suos cognoscit. Culices autem, & mures, atq; similia angustiorē hanc habent, atq; indistinctā, neque foramen cognoscunt, ex quo emerferunt, neq; locū, quò processere, & quò quid est adducendum, sed vnicam tantū imaginationem habēt, scilicet alimenti: sic & multa, diuersaq; dæmonum genera inter se similiter differūt. nempe in his quoq; ignei quidem, aëreiq; phantasiā habent variē admodum distinctā, atq; discretā, quācunq; imaginabilē speciē elegerint. nam ad hanc ipsam seipfos formant, contra verò lucifugum dæmonum genus se habet. eius enim imaginatio valde angusta est; itaq; formas varias non commutat, vtpote quòd plures imaginabilium rerū non habeat species, neq; corpora possideat ad motum agilia, ad flexumq; accommodata. Aquatiles verò, atq; terrestres medium inter hos dæmones obtinentes, possunt quidem plures formas mutare, sed quibus maximē delectātur, in eis diutius immorantur. Quicunq; enim in humidis viuūt, mollioremq; vitæ ductum tenent, se aui- bus, mulieribusq; similes reddūt. Quapropter naiadas, nereidas, & dryadas fœmini no sexu hos cognominant. quicunq; verò in locis habitāt siccioribus, corporaq; ha-
bent

bent subarida, quales *ὄνοσκέλους* esse ferūt, in viros se transformant. Nonnunquam etiam canibus, & leonibus, aliisq; animalibus similes se ostendunt: in quibus videlicet mos inest masculinus. Nihil itaq; mirum, si dæmonium inuadens puerperas fœmineam præfert formam: quippe cū sit adulterum, humiditatibusq; se oblectetur impuris. formam enim subit vitæ sibi gratae conuenientem.

Dæmones singularum gentium, quibus loquuntur, linguam imitantur.

Qua vero ratione Armenicè loquerentur, Marcus quidem non explicauit, neq; etiam à nobis est quæsitum. Arbitror autem hinc fore hoc manifestum, quoniam non possit lingua dæmonum propria inueniri. tamen si Hebraicam quis seruare linguam dixerit, siue Græcam, aut Syriam, aliāue barbarā. quid enim opus est voce dæmonibus? qui inter se absq; voce conuiuunt. Cū verò sicut angeli posteriores posterioribus, alij aliis gentibus præsunt, sic dæmones alij aliis assistunt: sanè singuli singularum gentium linguas exercent: quamobrem dæmones, qui inter Græcos habitant, heroico stylo oracula ediderūt: apud Chaldaeos vero Chaldaica uteban

utrebantur lingua, quemadmodum apud Ægyptios Ægyptia voce colloquia faciebant. quinetiam dæmones incolentes Armeniam, si aliò fortè se conferant, indigenarum voce utuntur.

*Cur dæmones timeant minas, atq;
patiantur.*

Sed quæritur, cur dæmonia minas, ensesq; timeant: profectò omnia dæmonum genera audacia, rursusq; timiditate plena sunt, præsertim coniunctiora materiæ. Aërea enim circumspectæ cogitationis participia, si quis obiurgauit, discernere nouerunt obiurgantem, vel honorantem: neq; aliter ab obsessis discedunt, nisi obtestator erga deum sanctimonia polleat, nomenq; dei, sermonemq; horribilem incantet potestate diuina. hæc profectò sunt dæmonia materiæ proxima, formidantia ne in loca profundiora, abyssumq; demittantur. Item angelos timent, qui illuc eos præcipitât quories videlicet quispiam eis præcipitium minitatur, adducitq; inuocationes angelorum ad hoc institutorum. valde enim timent. nam ob ignoratiam non discernunt minitantem. Iam verò si anicula quædã, vel superbior senecium aliquis, minas eiusmodi rusticè
z intent

intentauerit, sæpe discedūt, quia discernere nequeūt. Ideo superfluis etiam quibusdam facile mancipātur, scilicet vnguibus, & capillis à polluto magorum genere. Item plumbo, & cera, tenuiq; filo deuinciuntur, atq; nefariis adiurationibus conturbātur. venefici ergo, & nefandi dæmonia hæc subterranea mansuefaciunt. Qui verò nefariis ministeriis abstinent, aërea maximè colunt, cauentes ne dæmonium subterraneum interueniat. nā siquid tale interuenerit, præter id, quod terrores incutit, etiā saxa iacere consuevit. proprium enim subterraneorū est lapides in occurrentes iacere, sed ictibus irritis. Aërea verò dæmonia ratio dictat intrepida esse, neq; tamen boni quicquam afferunt, quoniam & superba sunt, & iactabūda, & deceptionis, phantasiæq; inanis plena. ab eis enim in cultores veniunt ignei quidam radij, quos furiosi homines diuina spectacula putant. nihil tamen veri, constantisq; possident. quid enim in obscuris dæmonibus potest lucis inesse? sed hæc omnia fallaciæ sunt occultorum, atq; præstigiæ. Sunt pleriq;, qui communiter appellantur Eucheræ, quorum fraudulentum dogma ab insano quodā monente manauit. Tradūt ergo principia plura, & profectò ab ipso monen

monente duo rerum principia supposita sunt, ita ut deo bonorum opifici Deus maiorum, artifexq; ponatur, deoq; cœlestium domino Deus dominus subcœlestiū. hinc Euchaetæ miseri tertiū his principium adhibuerunt. Nēpe apud eos vnus quidem pater est: filij verò duo, antiquior videlicet, atq; iunior. principia tria, sed patri quidem supermundana tātum, iuniori autem filio cœlesti, seniori verò subcœlestia velut dominis tribuuntur. Quod quidem dogma nihilo à Græcis fabulis differre videtur iuxta poëticum illud, ternario distributa sunt præmia numero. Sed inter Euchaetas, alij utrūq; filium colunt. nā etsi dissidere eos nunc inter se dicant, utrunq; tamen existimant adorandum. quoniam ambo ex eodem patre nascantur, atque in posterum conciliandi mutuò sint. Alij verò alterum duntaxat, id est iuniorem colunt, utpote qui meliori, præstantioriq; prouinciæ dominetur. seniore verò non spernunt quidem, sed obseruant ipsum cauētes, videlicet ne malefaciat. Deterrimi verò inter illos à cœlesti quidem numine disiunguntur omnino. solū verò terrestrē satanā finibus suis excipiunt, ipsumq; nominibus apud eos potioribus extollūt, appellantes primogenitū, & à patre seiunctum.

ctum. Item arborum, animaliumq; , & reliquorum cōpositorum opificem, pestiferum verò, atq; hostilem. Sed qui hæc dogmata introducunt, & oculis, & auribus mentis capti sunt, neq; enim vidēt ex ipsa rerū cognatione mutua, vnū esse omnium autorē, neq; scripturā sanctam, id docentē audiunt, neq; ratione secum ipsi reputant: quòd videlicet si duo inter se dissidentes rerum opifices essent, non esset vna quædam conspiratio, vnioq; omnia ligans. Et si dæmonia diuitias nobis, & gloriā promittunt, nihil tamē ex se tradere possunt, quippe cū imperium nullū habeant, sed visu tantum quædā inania suis cultoribus afferunt, varia prorsus, & instabilia, quæ tamē impij diuina esse spectacula putant,

Euchetæ & gnosci, vt dæmonia toto concipiant pectore, nefanda sacrificia perpetrāt. Cōueniunt die, quo passus est Saluator, vespere statutū in locum vnā cum puellis sibi notis, & post quædam sacra extinctis luminibus, mistim coeunt siue cum sorore, siue cum filia, siue cum qualibet. nono rursus mense reuertuntur, puellasq; accersunt, & infantes iam natos ab his euellunt, perq; totum corpus pueros circuncidūt, & circumfuso sanguine phialas implent, corpora cremāt, cinerem cum
sang

sanguine miscent. hoc condimento epulas, & pocula condiunt, tum sua inter se, tum aliorum clam quorumcumque possunt. Existimant enim hoc sacrificij, & alimentij genere tanquam maximè profanos characterem diuinum nobis impressum, & dæmonia procul arcentem penitus aboleri, itaque dæmonia liberius ingredi.

*Quomodo magi excantent, trahantque
dæmonas.*

Veneficia, atque magia non vanum nomen sortita sunt, sed vim quandam possident. Veneficium enim ars quædam est circa materiales dæmones, & terrestres, simulacra dæmonum prouocans in aspectum, & alios quidem velut ab inferis excitat, alios autem ex alto deducit. Disciplina enim nostra omnem dæmonem existimat malum, propter superbiam, & vanitatis excessum, ab angelico statu, ordineque delapsam. Opinio verò Græca partem dæmonum partem iudicat malam, & hanc quidem non tanquam electione talem, sed ex prima rerum diuisione sic affectam, tortoris vicem gerentem aduersus animas delinquentes. Talem itaque dæmonum portionem veneficiis præstigiator in aspectum imaginariū prouocat, visaque

z 3 imag

imaginalia spectatoribus obiicit, & aliis quidem fluentia quædam illinc exundantia adducunt in medium: aliis autem vinculorum solutiones, & delicias, gratiamq; promittunt. Adducunt verò tales dæmonum potestates nodis, cantibusq; quibusdam, & in plurimis quidem mentitur, in quibusdam vera loquitur. Magia verò facultas quædam Græcis visa est potestatis plurimæ compos. Tradunt enim hanc esse extremam sacerdotij portionem. Affert autem visa quædam sæpius in aspectum falsò diuinitatem aliquā præferentia. Hæc enim facultas perscrutatur vniuscuiusque rei sub Luna genitæ, naturam, potentiam, qualitatem elementorum inquā, eorumq; partium, animalium, omnium plantarum, & seminum, & pomorum, item lapidum, herbarumq;, ac summam vniuscuiusque rei substantiam, & virtutē. hinc ergo effectus suos agit, & statuas sanitatem adducentes, videlicet omnigenis figuris instructas, & alia rursum artificia inferētia morbos callet, & quæ inter se differūt, & quæ conueniunt, multarum nāq; materiarum commistio vnionem illi arti affert, distantia verò ab vno discretionem infert. Iam verò aquilæ, & dracones apud illos ad sanitatem conferre dicuntur: feles autem,
& can

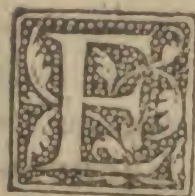
& canes, & corui, conferunt ad vigiliam. Cera item, atq; lutum ab illis ad quasdam partium conformationes assumi solent, quippe cum proprietates quasdam suis viribus habeant. Apparet frequenter coelestis ignis hucusq; traductio. tunc verò statua subridere videtur, & lampades sponte ignibus accenduntur. instructa est magia multum astronomica facultate, plurimaq; per ipsam peragit. Est & quædam in pelui vaticinatio, per quam rustici sæpe vaticinantur. profectò quemadmodum prædictio quædam fit, id est per aërem, atq; per folia, sic prædictio quædam fit in pelui apud Assyrios frequētata, atq; nominata, quæ profectò congruitatem quandam habet cum dæmonibus materiæ valde coniunctis. Accipiunt ergo peluim aqua plenam vaticinantes, dæmonibus congruentem in profunda repentibus. Apparet autem peluis illa aqua plena quodammodo & spirare, propter sonitum, ipsaq; aqua in peluim infusa secundum substantiam quidem ab externis aquis minimè differt, sed virtute infusa carminibus valde præcellit, atque ita facta est aptior ad suscipiendum spiritum deinde fatidicum. Id verò dæmonum particulare est, atq; terrenum, compositionibusq; attractum: & cum pri-

mum illabitur aquæ sonum, mox quendam exiguum, & significationis expertem edit, remissionem eius præsentibus significantem. deinde verò in aqua iam inundante exiles quidam soni susurrant quidam prædictione futuri. Est autem eiusmodi spiritus passim pererrans, quoniam solatam ordinem est sortitus, idq; genus dæmonum dedita opera tenuem vocem edit, ut propter indistinctam vocis obscuritatem eius mendacia minus deprehendi possint. Sed nunquid corpora dæmonum pulsari possunt? possunt sanè, atq; dolere solido quodam percussa corpore. verum quoniam pacto, cum sint spiritus, neq; solida, neq; composita natura, & compositorum est sensus? Sed profectò in iis, quæ sentiunt, nō nervus ipse est, qui sentit, sed qui eis spiritus inest. Quapropter si attetur nervus, si frigeat, si quid aliter patiatur, spiritu videlicet in spiritum misso, fit dolor. Nempe compositum nunquam per se doleret, sed quando participat spiritum, quo quidem priuatum priuatur & sensu. Dæmonicū itaq; corpus per totum se naturaliter sensuale secundum partes singulas absque medio videt, audit, tangit, patiturq; tangendo, & diuisum dolet, sicut & corpora solida. Sed hoc interest, quod
cor

corpora quidem solida, diuisa cum sunt, aut vix, aut nunquam restituuntur, corpus verò dæmonū, vbi secatur, mox in se iterum recreatur, & coalescit, sicut aquæ, aërisq; partes, quando aliquid intercidit solidum, sed & dictu velocius dæmonicus spiritus in se reuertitur. Dolet tamē interea, dum diuiditur, quamobrem aciē ferri metuit, idq; animaduertentes, qui fugare dæmones moliuntur, tela, & enses in retum ibi constituunt, quò nolunt dæmones aduentare, atq; alia machinantur tum oppositis passionibus propulsantes, tum congrua quadam affectione mulcentes.

ARGUMENTVM MAR-
SILII FICINI FLORENTI-

ni, in librum Mercurij Trismegisti, ad Cosmum Medicem, patriæ patrem.



O tempore, quo Moses natus est, floruit Atlas astrologus Promethei phyci frater, ac maternus auus maioris Mercurij, cuius nepos fuit Mercurius Trismegistus. Hoc autem de illo scribit Augustinus, quanquam Cicero, atque Lactantius Mercurios quinq; per ordinem fuisse volunt,

z 5 lunt,

lunt, quintumq; fuisse illum, qui ab Ægyptiis Theut, à Græcis autem Trismegistus appellatus est. Hunc asserunt occidisse Argum, Ægyptiis præfuisse, eisq; leges, ac literas tradidisse. Literarum verò characteres in animalium, arborumq; figuris instituisse. Hic in tanta hominum veneratione fuit, vt in deorum numerum relatus sit. Templi illius numinis, cōstructa quamplurima. Nomen eius proprium ob reuerentiam quandam, pronuntiare, vulgo, ac temere non licebat. Primus anni mensis apud Ægyptios nomine eius cognominatur. oppidum ab eo conditur, quod etiam nunc Græce nominatur Hermopolis, id est Mercurij ciuitas. Trismegistum verò ter maximum nūcuparunt, quoniam & philosophus maximus, & sacerdos maximus, & rex maximus extitit. Mos enim erat Ægyptiis (vt Plato scribit) ex philosophorum numero sacerdotes, ex sacerdotum cœtu regem eligere. Ille igitur quemadmodum acumine, atq; doctrina, philosophis omnibus antecesserat, sic sacerdos inde cōstitutus, sanctimonia vitæ, diuinorumq; cultu, vniuersis sacerdotibus præstitit, ac demum adeptus regiam dignitatem, administratione legum, rebusq; gestis superiorū regum gloriam

riam obscuravit, ut meritò ter maximus fuerit nuncupatus. Hic inter philosophos primus, à phisicis, ac mathematicis ad diuinorum contemplationē se contulit: primus de maiestate dei, dæmonum ordine, animarū mutationibus sapientissimè disputauit. Primus igitur theologiæ appellatus est autor: eū secutus Orpheus, secundas antiquæ theologiæ partes obtinuit. Orphei sacris initiatus est Aglaophemus, Aglaophemo successit in theologia Pythagoras, quem Philolaus sectatus est, diui Platonis nostri præceptor. Itaque vna priscae theologiæ ubiq; sibi consona secta, ex theologis sex miro quodā ordine conflata est, exordia sumens à Mercurio, à diuo Platone penitus absoluta. Scripsit autē Mercurius libros ad diuinarū rerum cognitionē pertinētes quam plurimos, in quibus, prò Deus immortalis, quàm arcana mysteria, quàm stupēda pandūtur oracula! nec ut philosophus tantū, sed ut propheta sæpenumero loquitur, canitq; futura. Hic ruinā præuidit priscae religionis, hic ortū nouæ fidei, hic aduentū Christi, hic futurum iudicium, resurrectionem seculi, beatorum gloriam, supplicia peccatorum. Quo factum est, ut Aurelius Augustinus dubitauerit, peritiā ne syderū, an reuel

reuelatione dæmonum, multa protulerit: Lactantius autem illum inter Sibyllas, ac Prophetas connumerare non dubitat. E multis denique Mercurij libris, duo sunt diuini præcipuè, vnus de Voluntate diuina, alter de Potestate, & sapientia dei. Ille Asclepius, hic Pimander inscribitur. Illum Apuleius Platonice Latinum fecit, alter vsque ad hæc tempora restitit apud Græcos, at nuper ex Macedonia in Italiam aduectus diligentia Leonardi Pistoriensis docti, probiq; monachi ad nos peruenit. Ego autē cum tuis exhortationibus prouocatus, è Græca lingua in Latinam conuertere statuissem, æquum fore putauī Cosme felix, vt nomini tuo opusculum dedicarem. Nam cuius ipse adiutus opibus, librisq; affatim refertus, studiis Græcis incubui, eidem studiorum Græcorum me decet offerre primitias. Neq; fas erit, opus tam sapientis philosophi, tam pij sacerdotis, tam potentis regis dicare cuiquam, nisi ipse, cui dicatur, pietate, sapientia, potentia, reliquis omnibus antecelleret. Est autem (vt ad scripta Mercurij descendamus) huius libri titulus, Pimāder, quoniā ex quatuor personis, quæ in dialogo disputant, primæ Pimandro partes attribuuntur. Edidit verò librum Ægyptius.

ptiis literis, idemq; (Græcæ linguæ peritus) Græcis inde transferendo communicauit Aegyptiorum myſteria. Propoſitum huius operis eſt, de poteſtate, & ſapientia dei diſſerere. Cumq; ſint horum operationes geminæ, quarum prima, in iplâ dei natura permanet, ſecunda porrigitur ad externa, & illa quidem mūdum primum, æternumq; concipit, hæc verò mundum ſecundum, temporalemq; parit, de vtriſque operationibus, deq; mundo vtroque grauiſſima diſputat: quid dei poteſtas, quid ſapiētia, quo ordine intrinſecus concipiant, quo progreſſu exterius pariant. Præterea, quæ producta ſunt, quomodo ſe inuicē habeant, quo conueniant, quove diſcrepent, quo denique pacto ſuum reſpiciant autorem. Ordo autem voluminis eſt, vt in dialogos quatuordecim diſtinguamus, vtq; primæ dialogi partes Pimandro dentur: ſecundas teneat Trifinegiſtus: tertias Aefculapius: quartum locū obtineat Tatius. Intelligit ergo Mercurius in diuinis Aefculapium, ac Tatiū erudire. Diuina docere nequit, qui non didicit, ac humano ingenio, quæ ſupra naturam ſunt, inuenire non poſſumus. Diuino itaque opus eſt lumine, vt ſolis luce ſolem iplū intueamur. Lumen vero diuinæ

uinæ mentis nunquam infunditur animæ,
nisi ipsa, ceu luna ad solem, ad dei men-
tem penitus conuertantur. Non conuerti-
tur ad mentem anima, nisi cum ipsa quo-
que fit mens. Mens verò non prius fit,
quàm deceptiones sensuum, & phantasiæ
nebulas deposuerit. Hac de causa Mercu-
rius modò sensus, & phantasiæ caligines
exuit, in aditum mentis se reuocans: mox
Pimander, id est mens diuina, in hunc in-
fluit, vnde ordinem rerum omnium, &
in deo existētium, & ex deo manantium,
contemplatur. Demum quæ diuino sunt
numine reuelata, cæteris hominibus ex-
plicat. Is igitur est libri titulus, id
propositum illius, & ordo. Tu
verò Cosme felix, lege fe-
liciter, ac diu viue,
vt & diu patria
viuat.

MER

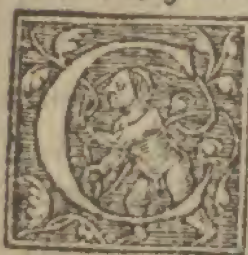
MERCVRII TRIS-

MEGISTI LIBER

DE POTESTATE ET

*Sapientia Dei, cui
titulus*

P I M A N D E R.

Marsilio Ficino Florentino interprete.

Um de rerum natura cogi-
tarem, ac mentis aciem ad
superna erigerem, sopitis
iam corporis sensibus, quē-
admodum accidere solet
iis, qui ob saturitatem vel defatigationem
somno grauati sunt, subito mihi visus
sum cernere quendam immensa magnitu-
dine corporis, qui me nomine vocans, in
hunc modum clamaret: Quid est ô Mer-
curi, quod & audire, & intueri desyderas?
Quid est, quod discere, atque intelligere
cupis? Tum ego, Quisnam es inquā? Sum, 2
inquit ille, Pimander, mens diuinæ potē-
tiæ, ac tu vide quid velis, ipse verò tibi
vbique adero. Cupio, inquam, rerum na- 3
turam discere, deumque cognoscere. Ad
hæc ille: Tua me mente complectere, &
ego te in cunctis, quæ optaris, erudiam.
Cum hæc dixisset, mutauit formam, & 4
vniuersa subito reuelauit. Cernebā enim
immen

immēsum quoddam spectaculum, omnia
videlicet in lumen conuersa, suaue nimium,
atq; iucundum, quod intuentem me mi-
5 rificè oblectabat. Paulò pòst vmbra quæ-
dam horrenda, obliqua reuolutione sub-
terlabebatur, in humidamq; naturam mi-
grabat, ineffabili tum vultu exagitatam,
inde fumus quidam magnus in sonitum
erumpebat, ex sonitu vox egrediebatur,
quam ego luminis vocem existimabam:
6 ex hac luminis voce verbū factū prodiit.
Verum, hoc naturæ humidæ astans, eam
fouebat, ex humidæ autē naturæ visceri-
bus syncerus, ac levis ignis protinus euo-
lans alta petit. Ær quoq; levis spiritu pa-
rens, mediā regionē inter ignem, & aquā
7 sortiebatur. terra verò & aqua sic inuicem
cōmistæ iacebant, vt terrę facies aquis ob-
ruta nusquam pateret. Hæc duo deinde
cōmota sunt à spiritali verbo, quod eis su-
perferiebatur, aures eorum circunsonans.
8 Tunc Pimander ait: Aduertis quid sibi
hæc visio velit? Cognoscā inquā. Ait er-
go Pimander: Lumē illud ego sum, mens,
deus tuus, antiquior quā natura humi-
da, quæ ex vmbra effulsi: mētis verò ger-
men lucēs, dei filius. Quid ergo inquā?
9 Sic inquit: Cogita, quod in te videt, &
audit verbum domini, mens autem pater
deus,

deus, neq; enim distant adinuicē: horum
 vnio vitæ est. **TRISMEGISTVS.** Gra-
 tias habeo tibi, **PIMANDER.** Verum in
 primis meditare lumen, atque cognosce,
TRISM. Hæc vbi dicta sunt, diu illū ora- 10
 ui, vt eius ideam ad me cōuerteret. Quod 11
 cū ille fecisset, repente prospicio mea in
 mente lucē viribus innumeris existentē,
 ornatū sine termino ignē, vi ingenti cir-
 cūseptū, & in ipsa stabilitate dominantē.
 Hæc ipse percepi per Pimandri verbum, 12
 qui me stupore attonitum, sic iterū affa-
 tus est: Vidisti in mente primā speciē infi-
 nito imperio prævalentē? Eiusmodi quæ-
 dam mihi Pimāder. At ego illi Elementa
 naturæ vnde manarunt? **PIMAN.** Ex vo-
 luntate dei, quæ verbum complexa, pul-
 chrumq; intuita mundū, ad eius exēplar,
 reliqua sui ipsius elementis, vitalibusque
 seminibus exornauit. Mens autem deus 13
 vtriusque sexus fœcunditate plenissimus,
 vita & lux cum verbo suo mentem alterā
 opificē peperit, qui quidē deus ignis, atq;
 spiritus numē. Septē deinceps fabricauit
 gubernatores, qui circulis mundum sen-
 sibilem complectuntur, eorumq; disposi-
 tio fatum vocatur. Connexuit inde dei 14
 verbum ex elementis deorsum tendenti-
 bus, purum naturæ artificium, vnitumq;
 A est

est opifici menti, consubstantiale enim
erat. relictâq; sunt elementa naturæ deor-
sum cadētia sine ratione, vt sint tanquam
15 sola materies. Mens quidem opifex vnâ
cum verbo circulos continens, ac celeri
rapacitate conuertens, suam ad se machi-
nam flexit, eamq; volui à principio ad fi-
nem absq; fine præcepit, incipit enim illic
16 semper vbi desinit. horum profecto cun-
ctorum circuitus, quemadmodum ipsa
mens voluit, ex elemētis inferioribus ani-
malia conflauit rationis expertia, neque
enim præbuit rationem, aër volatilia pro-
17 tulit, aqua verò natantia. Distincta quo-
que inter se sunt aqua & terra, eum in mo-
dum, qui menti placuerat. Terra postmo-
dum animantia, quæ intus habuerat, pepe-
rit, quadrupedia videlicet serpenia, fera,
18 agrestia pariter, atque domestica. at pater
omnium intellectus, vita & fulgor exi-
stens, hominem sibi similem procreauit,
atque ei tanquam filio suo congratulatus
est, pulcher enim erat, patrisq; sui ferebat
19 imaginē. Deus enim re vera propria for-
ma nimium delectatus, opera eius omnia
vsi concessit humano. Homo autem
cū considerasset, in tempore suo re-
rum omnium procreationem, ipse quo-
que fabricare voluit, vnde à contempla-
tione

tione partis, ad sphæram generationis de-
lapsus est. Cumq; omnium in se potesta- 20
tem haberet, opificia septem gubernatorū
animaduertit. Hi autem, humanæ mentis
meditatione gaudentes, singuli eorū pro-
prij ordinis participem hominem reddi-
dere. Qui postquā didicit horū essentiam, 21
propriamq; naturam cōspexit, penetrare,
atque rescindere iam exoptabat ambitum
circularū, vimq; gubernatoris præiden-
tis igni comprehendere. Qui ve arbitriū, 22
& potestatem omnium habuerat, in animā
mundi mortalia, & ratione carentia,
per harmoniam emerfit, atq; exiliit, pene-
trans, ac resoluens potentiam circularum:
ostenditq; naturam, quæ deorsum labitur,
velut pulchram dei formam. qui cum na- 23
turā contueretur mira pulchritudine præ-
ditam esse, actionesq; omnes septem gu-
bernatorum, atque insuper dei ipsius effi-
giam possidere, illi amore ingenti subri-
lit, utpote qui humanæ pulchritudinis
speciē in aqua specularetur, eiusdemq; ad-
mirationem quandam in terra conspice-
ret. ille præterea consecutus similem sibi 24
formam in se ipso existentē, velut in aqua
amouit eam, secumq; congregi concupi-
uit. Effectus euestigio secutus est volun-
tatem, formamq; carentem ratione pro-
genuit.

25 genuit. Natura illud, in quod toto fere-
batur amore, complexa, illi penitus sese
26 implicuit, atque commiscuit. quandoqui-
dē solus homo ex vniuersis terrenis ani-
mantibus duplicis naturæ censetur, mor-
talis quidem propter corpus, immortalis
autem propter hominem ipsum substan-
tialem. immortalis enim est, cunctorumq;
arbitrium obtinet: cætera verò viuentia,
quæ mortalia sunt, fato subiecta, patiun-
27 tur. Non igitur harmonia superior obsti-
tit, in harmoniā verò lapsus periclitatus,
seruus effectus est. Hic vtriusq; sexus fœ-
cunditate munitus, ab eo, qui arborum, &
riuorum fons est, vigilq; factus ab eo, qui
est vigilans, continetur, aq; eius domina-
28 tioni subiicitur. T R. Post hæc, mens in-
29 quam meæ rationis, ipse es. Tum Piman-
der: Id est, inquit, mysteriū, quod in hanc
vſq; diem, genus humanum latuit. Natu-
ra quippe homini sese immiscens, mira-
culum attulit, quod omnium miraculo-
rum vincit admirationem. nam cū se-
ptem illorum harmonia ipse iam fuisset
imbutus ab eo, quem tibi paulò antè nar-
raui, patre videlicet, atque spiritu, natura
ipsa non restitit. Quinimmo septē protin-
us homines peperit, septem gubernato-
rum naturas, masculini pariter, ac fœmi-
nini

nini generis cōpotes, atq; sublimes. Ad- 30
 hæc ipse sic intuli: O Pimander, ardenti
 desiderio nuper affectus sum, audire præ-
 terea reliqua cupio. quare, ne hîc me dese- 31
 ras, obsecro. Cæterum ille mihi: P I. Sile,
 nondum enim primum sermonem absol-
 ui. T R. Ecce iam taceo. P I. Horum se- 32
 prem (vt dixi) generatio in hunc modum
 effecta est. Fœmina enim aër, & aqua coë
 undi compos, ex igne maturitatem, ex
 æthere sumpsit spiritum, conglutinavitq;
 natura corpora ad hominis speciẽ effin- 34
 gendam. Non autem ex vita, & luce, in
 animam, mortemq; processit: vita quippe
 animam largita est, lux denique mortem.
 Talia profectò vsq; ad finẽ circuitus prin- 35
 cipiorum simul, & generum, cuncta mun-
 di sensibus membra manebant. Verùm au- 36
 di iam reliquum, quem summopere cupie-
 bas, sermonem. Expleto demum circuitu, 37
 omniũ (volente deo) solutus est nodus. nã
 cuncta vtriusq; generis animantia vnã cū
 homine dissoluuntur, & mascula quidẽ ex
 parte, fœmineaq; similiter conficiebãtur.
 Ex tẽplo deus verbo sancto clamavit, pul- 38
 lulate, adolescite, propagate vniuersa ger-
 mina, atq; opera mea. Vos insuper quibus
 mentis portio cōcessa est, genus recogno-
 scite vestrũ, vestramq; naturã immortalẽ
 A 3 confid

considerate. Amore corporis, mortis cau-
 sam esse scite: rerum omnium naturam disci-
 39 te. His dictis, prouidentia, per fatum, har-
 moniamque; conflauit mixtiones, generatio-
 nesque; constituit, unde cuncta sunt secun-
 dum genus proprium propagata. Demum
 qui seipsum cognouit, bonum (quod est su-
 40 per essentiam) consecutus est. qui vero cor-
 pus, amoris errore complectebatur, is ob-
 errabat in tenebris, mortis mala sensu
 41 percipiens. T R. Quot tamen delinquant,
 ignorantes, inquam, ut ob eam causam
 42 immortalitate priuentur? P I. Videris, o
 Mercuri, non satis intelligere, quae audie-
 43 ris. T R. Etsi nondum intelligere sum
 professus, intelligo tamen, ac memini.
 44 P I M. Gratulor si quae dicta sunt, tenes.
 45 T R. Responde mihi quaeso Pimander,
 cur digni morte sint ij, qui in morte ia-
 46 cent? P I M A N. Quia praecessit proprio
 corpori tristis umbra, ex hac quidem na-
 tura humida. ex hac vero corpus in mun-
 do sensibili constitit. ex hoc denique mors
 ipsa scaturit. Num hoc tenes Mercuri?
 47 Tenes etiam qua de causa, qui seipsum co-
 gnoscit, transit in deum, ut dei verbum tra-
 48 didit? T R. Quoniam ex vita, & luce con-
 stat omnium pater, ex quo natus est ho-
 49 mo. P I. Recte loqueris. Lux & vita deus

est, & pater, ex quo natus est homo. si igitur
 comprehendis te ipsum ex vita, ac
 luce cōpositum, ad vitam rursus, lucemq;
 transcendes. T R I S M. Hæc ait Pimander.
 At ego: Adhuc mihi mens dicas oro, quo
 nam pacto ad vitam ascendere queam. 51
 P I M A N. Deus ipse mens iussit, ut homo 52
 mentis particeps, seipsum animaduerte-
 ret. T R I S M. Non ergo homines singu- 53
 li mentem possident. P I M A N. Rectè di- 54
 cis Mercuri. adsum enim ego mēs iis, qui
 boni, pii, puri, religiosi, sanctiq; sunt, præ-
 sentiaq; mea fert illis opem, adeoq; ut sta-
 tim cuncta dignoscāt, patremq; pacatum,
 & propitiū habeant. Itaque gratias agunt
 benedicentes piè, & hymnis solennibus
 collaudantes, concedunt sanè corpus mor-
 ti suæ, sensuum illecebras fastidiunt, ut-
 pote qui clarè diiudicant, quàm letifera
 sint sensuum lenocinia. quinetiam ipsa 55
 mens ianitoris munere fungens, inciden-
 tes in insidias corporis, haud quaquam
 permitto finem consequi suum. aditus
 enim, per quos turpes blanditiæ manare
 solent, iugiter intercludo, libidinumq; fo-
 mites omnes extinguo. Contrà, ab igna- 56
 ris, improbis, ignavis, invidis, iniquis, ho-
 micidis, impiis, procul admodum habito,
 permittens eos dæmonis ultoris arbitrio,

qui ignis acumen incutiens, sensus affligit, magisq; ad patranda scelera armat hominē, ut turpioris culpæ reus, acriori supplicio sit obnoxius. eumq; sine vlla intermissione, ad insatiabiles concupiscentias inflamat: cū eo pugnat in tenebris, peccatum examinat, & ignis impetū in eius cruciatum mirum in modum concitat, atque adauget. TRISM. Diligenter mihi omnia, ō Mens, quemadmodum postulabam, exposuisti. Vtlierius autem id responde, quid post ascensionem futurum sit.

59 Primum quidem (Pimander ait) in corporis materialis resolutione, corpus in alterationem labitur. species, quam antē habuerat, insensibilis delitescit in posterum. morum otiosus habitus dæmoni cōceditur, atq; dimittitur. sensus corporei partes animæ facti, suos in fontes refluunt, aliquando in suos actus iterum surrecturi:

60 irascendi & appetendi vires in naturam conuertunt ratione carentem. itaque residuum, tum per harmoniam recurrit ad superiora. Primæ dehinc zonæ crescendi pariter, & decrescēdi officium reddit. Secunda machinationem malorum, otiosumq;

62 dolum. Tertiæ otiosam concupiscentiæ deceptionem. Quartæ imperiosam, atque

64 inexplicabilem ambitionem. Quintæ profanam

65

fanam arrogantiam, & audaciæ temerita-
tem. Sextæ occasiones diuitiarum prauas, 66
itemq; otiosas. Septimæ zonæ mēdaciū 67
insitum. Tunc sanē animus harmoniæ mo 68
tiones exutus, ad optatam naturam reuer-
titur vim propriam habēs, vnaq; cum iis,
qui illic sunt, patrem laudat. ipsi quoq; in 69
potestatū se numerū conferunt, effectiq;
potestates, deo fruuntur. atque id est sum- 70
mum bonum eorum, quibus cognoscēdi
sors competit, deum scilicet fieri. Quid 71
præter hæc ad te pertinet, nisi vt cuncta
amplexus dux fore velis eorum, qui cura
sint tua digni, vt humanū genus tuo mu-
nere diuinam salutem consequatur? Talia 72
quædam effatus Pimander, in potestatum
diuinarū numerum se reduxit. ego autem 73
benedicens, ac gratias agēs vniuersorum
parenti, surrexi iam corroboratus ab illo,
totiusq; edoctus naturæ ordinem, specta-
culum etiam clarissimum contemplatus.
Hinc ipse cœpi hominib⁹, pietatis & sciē- 74
tiæ decorem enuntiare. O populi viri ter- 75
rigenæ, qui vos ipsos ebrietati, somno,
& ignorantia dedistis, sobrii viuite, absti-
nete à ventris luxu, vos, qui irrationali
somno demulcti estis. Illi autē exaudien- 76
tes, mecū vnanimēs cōuenere. Tunc rur-
sus adieci: Cur, ô viri terrigenæ præcipites 77

A S

in

in mortē ruitis, cū vobis haud quaquā
desit immortalitatis consequendæ facul-
tas? renocate iam vosmet, qui laboratis
78 inopia, ignorantia tenebris inuoluti: dis-
cedite ab obscuro lumine, asciscite immor-
79 talitatē, corruptionem fugite. Eorum ve-
rò partim deridentes abscedebant, in mor-
80 tis iter præcipitati: partim autem ad pedes
meos prostrati, vt eos instituerem prece-
bantur. subleuans igitur eos, dux humani
factus sum generis. ostendebam quippe il-
lis quæ ratio esset consequendæ salutis, sa-
pientiæq; sermones illorū auribus infun-
debam. quo factum est, vt illi ex imbrium
81 procellis emerferint. tandem aduentante
vespere, solisq; radiis occidentibus (vt deo
gratias agerent) præcipiebam. Postquam
verò gratias egerāt, quisque in proprium
82 se cubile condebat. Ego autem Pimandri
beneficium inscripsi penetralibus animi,
atque adeptus, quæ petieram, omnia, in
83 gaudio requieui. corporis enim somnus,
cum sobrietas extiterat, oculorum com-
pressionē verus intuitus, silentium meum
bonitatis fœcunda prægnatio, sermonis
84 prolatio bonorū omnium genitura. Hæc
mihi contigerunt ex mente haurienti, id
est ex Pimandro diuinæ potentiæ verbo.
vnde ipse diuino afflatus spiritu, veritatis
compos.

compos effectus sum. quamobrem omni- 85
 bus animi viribus, patri deo gratias ago,
 Sanctus deus pater omnium: Sanctus deus, 86
 cuius voluntas a propriis potestatibus ad-
 impletur: Sanctus deus, qui suis familiari-
 bus innotescit: Sanctus es, qui verbo cuncta
 constituiisti: Sanctus es, cuius imago est
 omnis natura: Sanctus es, quem nunquam
 natura creauit: Sanctus es omni potestate
 validior: Sanctus es omni excellentia ma-
 ior: Sanctus es omni laude melior. Exci- 95
 pe verborum sacrificia sancta, ab animo,
 & corde debito tibi manantia. Ineffabilis,
 solo silentio praedicantibus ab eo, qui fal- 97
 lacias verae cognitioni contrarias declina-
 uit. Annue, corrobora me, atque huius gra-
 tiae participes effice eos, qui in ignorantia
 versantur, cognatione quidem mihi fra-
 tres, tibi autem filij. Etenim fidem tibi prae-
 sto, testimoniū de te perhibeo. In vitam,
 ac lumē assurgo. Ipse pater es venerandus. 99
 homo autem tuus, sanctitate vna tecum po-
 tiri desiderat, cum potestate illi omnium,
 arbitriumque concesseris.

C O M M E N T A R I A.

*In hoc primo ex quatuordecim dialogis,
 salua semper religionis pietate, videtur
 Mercurius Mosäica mysteria tractare. Mo-
 ses*

ses enim tenebras vidit super faciem abyssi,
& spiritum domini ferri super aquas: hic verò
vmbra horrendam in humidam naturam
migrantem, quam quidem humidam naturam
verbum Domini fouebat. Ille potenti verbo Do-
mini cuncta creata nuntiat, hic verò verbum
illud lucens, quod omnia illuminet, germen men-
tis, filium dei esse asseuerat, & mentem pa-
trem, & verbum mentis filium natura non di-
stare, consubstantiale, inquit, erat, vidit & ho-
rum esse vñionem. Et si plenius desyderas, &
fas est viris ante verbi carneum velamen tan-
tum diuinæ cognitionis ascribere, vidit filium
ex patre nascentem, & spiritum ex patre, fi-
lioq; miro modo procedentem, cum dixit: Mens
autem deus vtriusque sexus sæcunditate ple-
nissimus vita, & lux, cum verbo suo mentem
alteram opificem peperit. Vidit & mentem
exuberanti sæcunditate sui se ad externa por-
rigentem, & ad sui diuini verbi exemplar for-
mantem vniuersa, & vnicuique, in aere, in
aqua, & in terra, propriam secundum genus
suum naturam dispertientem. mox hominem
ad ipsius similitudinem, & imaginem factum,
cuius vsui vniuersa sensibilia mens opifex sub-
iecit, qui mox de intelligibili sphaera ad corpo-
reorum, concupiscibiliumq; sphaeram prola-
psus est, hinc quoque fomitis malorum contra-
xit originem, & tandem homo, omnium (vo-
lente

lente deo) solutus est nodus, mortiq; cum ceteris factus obnoxius. Quid hic aliud est, deum verbo sancto clamasse? pullulate, adolescite, propagate vniuersa germina, atque opera mea, quam id Mosaiicum: Crescite, & multiplicamini, & replete terram? Mox Mercurius nos instruit quâ pateat aditus ad mentem, & quis nos ab ea tandem malus auferat error, & quibus mens abundè bonorum largitrix adsit, quibus ve pariter absit, & quo pacto quemadmodum certis gradibus ab intellectuali, immortalique natura labimur, degeneramusq; ad caduca, ita quoque certis, oppositisq; gradibus in priorem purgatæ mentis statum redintegramur. Moses diuino instituto dux fit Hebræi gregis, Mercurius Egypti, & nunc sancta institutione gregem suum pascit actiuam vitam viuens, nunc verò hymnis, gratiarumq; actionibus rerum patrem collaudans, in contemplationis vitam, lumenq; assurgit, hæc Pimandri summa est.

Mercur

DEus atque ipsa diuinitas, dico nunc non quod genitum videlicet, quia ingenitum. Si ergo diuinum sit, essentia est: si deus, etiam super essentiam. Intelligibile autem id hoc pacto. intelligibilis enim deus primus non sibi, sed nobis existit. intelligibile quippe intelligenti per sensum subincidit. deus itaq; minimè sibi intelligibilis. non enim aliud quiddam existens, præter id, quod intelligit, intelligitur à seipso. est tamen differēs quiddam à nobis, idcirco à nobis intelligitur. Quod si intelligibilis logos, non deus. si ut deus, haud sanè ut logos, verbum tanquam discretus dicatur. Omne autem, quod mouetur, non in moto, sed in quodam stabili mouetur. ipsum quoque, quod mouet, etiam permanet. impossibile enim est cum eo simul agitari. **A E S C.** Quonam igitur pacto Trismegiste, ea, quæ in mundo sunt, mutantur vpa cū iis, quæ mouentur? nam sphaeras erraticas ab aplane sphaera moueri dicebas. **T R I S M.** Iste non motus, ô Æsculapi, sed resistentia est. nō enim eodem, sed modo contrario gradiuntur. oppositio verò reuerberationem motionis stabilem cōtinet. repercussio enim stationis,

tionis, agitatio est. Ideoq; erraticæ sphæ-
 re cōtrario, ac aplane subalternè inuicem
 discurrendo obuiatione contraria circa
 oppositionem huiusmodi ab ea, qua per-
 stat, agitantur, quod quidem aliter habere
 se nequit. nam arctos ipsas, quas nosti nec
 exoriri vnquā, nec mergi, circa idem per-
 petuo recurrentes, non moueri censes, an
 consistere potius? A E S C. Moueri, ô Tris-
 megiste. T R I S. Quonam motu Æscula-
 pi? A E S C. Motione circa idem sempiter-
 nè currente. T R I S. At verò circulatio il-
 la idem, & circa idem: motus statione cō-
 tentus. ipsum nāque circa idem prohibet,
 quod super ipsum est. inpeditum autem
 id, quod super ipsum est, circa idem instat.
 atq; ita cōtraria agitatio firma est, ab ipsa
 oppositione perpetuò stabilita. Exempla
 tibi ante oculos ponam in terris viuen-
 tium, veluti dum homo quis natat (currē-
 te nimirū aqua) manuum simul, & pedum
 repercussio stare hominem efficit, ne cum
 aqua pariter collabatur, aut mergatur in
 eam. A E S C. Perspicuum, ô Trismegiste
 exemplum in medium attulisti. T R I S M.
 Quodcunq; ergo mouetur in statu, à sta-
 tu mouetur. Motus itaq; animalis omnis,
 quod ex materia constat, nequaquam fit
 ab iis, quæ sunt extra mundum. cæterum
 ab

ab internis ad externa, seu ab anima, siue à spiritu, siue ab animo quodam incorporali, corpus enim corpus animatum minime mouet, si neq; totum simul corpus, & si inanimatū existat. A E S C. Qua ratione id asseris, ô Trismegiste? T R I S. Ligna, & lapides, & cætera omnia quæcunque animam habent, non mouentur à corporibus, ô Æsculapi? Quid enim intra corpus, mouens ipsum inanimatum? non utique corpus illud est, quo mouentur vtraque, & corpus eius, quod fert, eiusq; quod fertur? Non illud quoq; quod dictum est, animatum est, ob eam potissimum rationem, quòd mouet? Nónne ergo perspicis animam tunc onerari maxime, quando sola duo corpora sustinet? Quinetiam manifestum est, quicquid mouetur, in aliquo, & ab aliquo stante moueri. A E S C. In illo utique mutari oportet, qua mutantur, ô Trismegiste. T R I S. Rectè dicis, ô Æsculapi. Nihil est in rerū ordine vacuū, solum verò quod non est, quod priuatur existentia, vacuum nuncupandum. nihil enim reperiri potest, quod cū existat, vacuum sit. A E S C. Nónne reperiuntur quædā vacua Trismegiste? veluti dolium vacuum, vacuus puteus, & similia quoq; quamplurima? T R I S. Heu quàm procul a veritate vagaris.

vagaris ô Æsculapi. quæ ampla, & maximè omniū plena sunt, ea tu vacua putas. A E S C. Quomodo id ô Trismegiste? T R. Aër profectò corpus est, id corpus reliqua penetrat, discurrensq; replet omnia. corpus enim huiusmodi est, ex corporalibus non compositum. Quo fit, ut quæcunq; tu vacua nuncupas, plena sint aëris. Itaq; cōcava potius ista, quàm vacua nominari debent. nā & existūt, ac aëris, spiritusq; sunt plena. A E S C. Inuicta atque indubia hæc est ratio Trismegiste, aër corpus est. id corpus in reliqua permanat. atq; influens cōplet omnia. Locum, in quo omne mouetur, quid esse dicemus? T R. Incorporeum ô Æsculapi. A E S C. Incorporeum verò quid est? T R. Mens, ac ratio sese cōplectens, libera ab omni corporis mole, ab errore aliena, impassibilis, intāgibilis, ipsa sibi assistens, purgans, atq; seruans omnia: cuius radij sunt bonū, veritas, principale lumen, primaq; animarum forma. A E S C. Deus quid est? T R. Quod nullum ex his est, horū tamen omnium, ut sit causa, præsens quiddam cunctis, præsens etiam vnicuiq;, neq; quicquam permittit nō esse omnia ex iis, quæ sunt, procreantur. de nihilo autem nihil prouenit. nam quæ minimè sunt, naturam nullā habent,

B quæ

qua fieri valeant. cōtrā ea, quæ sunt, naturam non habent, per quam aliquādo non existant. A B S C. Quid igitur ais deum esse aliquando? T R. Deus profectō mens non est. at verò, vt sit mens, causa est. nec spiritus, sed causa, qua spiritus extat. nec lumen, sed causa, qua lumen existit. Vnde deum colere oportet duobus iis cognomentis, quæ soli competunt illi, cæterorū verò nulli penitus congruunt. Etenim ex iis, qui præter ipsum appellantur dii, seu demones, siue homines, nullus tam bon⁹ esse potest, quā deus vnicus. is enim ipsum bonum est, nec aliud quicquā præter bonū. reliqua omnia ab ipsa boni natura secreta sunt. Corpus quidem, & anima locum habent nullū, quo bonū capiant. tam ampla enim est bonitas, quā existentia rerū omniū tum corporaliū, tum etiam incorporaliū, sensibiliū, & intelligibiliū, id bonū est, id est deus. Caue itaq; nequando dixeris aliud quicquā bonū: profanus enim hic foret error. Neque etiā dixeris deum aliud quiddā præter solū bonum. in eandem quippe impietate incidere. Sermone igitur ab omnibus bonum pronuntiatur. quid tamen sit, ab omnibus non intelligitur. iccirco Deus nō cognoscitur ab omnibus. Verū propter ignorantiam,

tiam, tum deos, tum etiam nonnullos homines bonos nomināt. nunquā tamē esse boni possunt, nec etiam fieri. Reliqui igitur dij cūcti immortales, honorati nomine Dei. Deus autē bonū non secundū honorationē, sed ipsa sui natura. Vna enim dei natura est, ipsum scilicet bonū. vnum quidē est in vtriusq; nominibus, vnde cuncta genera profluūt. bonus enim porrigit vniuersa, nec accipit quicquā. Deus exhibet omnia, capit nihil. igitur Deus bonū, ac bonum Deus. Altera dei appellatio patet est: ob eā causam, quia omnia gignit. patris enim officiū est generare. Quapropter pręstans id in vita, censetur studium, atq; ipsum apud sapiētes, procreatio liberorum. extrema verò omnium calamitas, & impietas accidit illi, qui absque filiis ē vita decedit. qua de causa, dæmonibus dat pœnas post obitum. Supplicium denique huiuscemodi est, vt sterilis anima in corpus quoddā per iudicium migret, cui nec maris, nec feminæ natura inlit, quod quidem à sole eleuatum est, atq; connexum. Igitur ô Æsculapi, cum homine, qui nullos genuit filios, nullum habeto commercium. infelicitatis tamen eius miserere, cum noueris, quæ hunc mala post interitū maneant. Tot igitur tibi, & talia dicta sint ô

p 2 Æsc

Aesculapi, ex quibus præcognitio quædam omnium naturæ colligitur.

COMMENTARIA.

Secundus differit deum rationali modo soli homini intelligibilem esse, & ex centro, polo, loco & rerum formis, venatur ipsum deum, circa quem, in quo, & à quo mouentur omnia, stabilem, immobilemque; & iugiter sibüpsi idem semper permanere, & nihil in orbe vacuum esse posse. verum ea, quæ mania esse videntur, sæcundiore etiam plenitudine, summam æmulari plenitudinem. Mox quid non sit deus, quàm quid sit, afferre facilius Aesculapio suis responsionibus insinuat. deum tamen esse absolutum bonum, & patrem, cuius officium est omnia gignere. quod de interna generatione, & quæ in ipsa dei natura manet, intellectum, diuinæ religionis pietatem affert. Quod nomen boni soli deo conuenire contendit, huic Euangelicæ veritati consonat, Quid me vocas bonum? nemo bonus nisi solus Deus. Et quod de extrema sine liberis decedentium calamitate subiungit, velatus sermo est. Non enim id de corporeo, sed animæ partu concipere, cuius liberos, filiosque virtutum partus putato, & masculam ad deum, deique diuinissimas potestates contemplandas sapientiam. quod apertè innuit,

cum.

cum inquit, Supplicium denique huiusmodi est,
 ut sterilis anima in corpus quoddam per indi-
 cium migret, cui nec maris, nec sæminæ natu-
 ra insit, quasi apertè diceret, per quod nun-
 quam operetur bona, neque boni vnquam quic-
 quam sit susceptura. Vos ergo summopere steri-
 litatem animæ fugite, & prolem, quæ vos ali-
 quando beatos effectura sit, gignite: patrisq;
 semper gignentis sæcunditatem quoad potestis,
 hoc pacto vestræ mentis imitamini sæcundita-
 te. Hec Aesculapij summa.

Mercurij sermo sacer.

III.

GLoria omnium deus: diuinum, diui-
 na natura. principium vniuersorum,
 deus, mens, natura, actus, necessitas, finis, 2
 & renouatio. Erat enim vmbra infinita in 3
 abyssu, aqua insuper, & spiritus tenuis in-
 tellectualis, per diuinam potentiam in
 chaos inerant. Floruit autem splendor
 sanctus, qui sub arena, & humida natura
 elementa deduxit, dii q; omnes semina- 4
 lem naturam deligebant. Cum q; indistin- 5
 cta fuissent, leuia postmodum in excelsam
 regionem prouolarunt, graua sub arena
 humida relederunt. Distinctis, libratisq;
 rebus, quæ igneo spiritu vehebantur,
 emicuit cælum septem in circulos. Dij in 6
 astrorum ideis, cum signis eorum con-
 spicieb

spiciebantur. Dinumeratae sunt stellæ secundū eos, qui inhabitant illas, deos. ambitus amplior, cursu suo, aëreo circulo, conspirante diuino spiritu vectus. Quisq;
7 deorum ex interna virtute ascriptum sibi opus expleuit. Nata sunt ergo viuientia, quadrupedia, reptilia, aquatica simul atq; volātia. Satio item omnis per semina pululans, gramen, herba, atque germina florum, sementem quoque regenerationis
8 intrinsecus comprehendebant. Generatio hominum ad diuinorū operum cognitionem, testimoniumq; naturæ, ad imperandum omnibus, quæ cœlo reguntur, ad bonorum discretionem, ad incrementum generis, numeriq; propaginē. omnisq; ani-
9 ma velata carnis vmbraculo, ad cœlestium deorum discursum suspiciendum, ad opera dei, & naturæ progressus, ad bonorum signa, ad potestatis diuinæ cognitionem, portio quædam tributa est ad bonorum malorumq; iudicium, ac bonorū varium
10 artificium inueniendum. incipit tamen in illis viuere, sapientiamq; nancisci, ad portionem continuè cursus deorum circumcuntium. resolui præterea in id, in quo ampla extabunt monimēta, admonitionesq; artificiorum super terrā. his electis inno-
11 uatione tēporum, herbæ, generationesq; carnis.

carnis animatae (repefactis sementibus fructuum, opificisq; naturae & artis) reiuuenescunt. Denique uti necessitate, & renouatione deorum, cursuq; circuli numerosae naturae diuinum, ac ipsa scilicet omnis conspiratio mundi, natura denuo florescente. etenim in ipsa diuinitate, natura etiam consistit.

C O M M E N T A R I A.

Tertius rursum commemorat, ex inforini materiae suae, formis ceu sanctis splendoribus illustrato, omnia ad ortum suo ordine processisse, & beatas caelorum mentes opus sibi à summo patre commissum explere. Et hominem ad geminum officium natum, ad aeternorum videlicet contemplationem, & ad boni, maliq; iudicium, & rerum humanarum cum varijs artificiorum inuentis, tum prudentia moderationem. cui quidem contemplandi materiam, seq; ad diuina attollendi, caelum, terra, herbae, germina, & tota mundi conspiratio, & rerum pulcherrimus ordo, abundantissimè suggerit. est enim naturae velut liber vnus diuinitate plenus, diuinorumq; speculum. haec sermo sacer. Tertium tamen hunc dialogum cautè legendum admoneo. nam gentiles planè gentilitiæ expouunt, & faciunt quoddam ad suos errores fundamentum, τοῦς παλαιοῖς ἡγεδόν τὴν μυσ-

B 4 244

ταύορνζ. Ad diuinationem omnem, ad idolatriam, orgia deorum, teletas, aut verius thelo threscias, magias, theurgias, fatum, opifices deos, & huiusmodi impura, & nefaria quamplurima. nobis autem vnus deus est, qui fecit cælum & terram, & omnia, quæ in eis sunt, & qui omnia, prout vult, in tempora mutat, & transfert.

Mercurij ad Tatium Crater, siue
Mortas.

IIII.

VNiuerſum mundum verbo non manibus fabricatus eſt opifex. Ipſe verò ſic cogita, illum præſentẽ ſemper agentem omnia, deum vnicum voluntate ſua cuncta conſtituentem. Id enim eius corpus eſt, non tangibile, non viſibile, non diſenſum, non diſtans, nec alterius cuiuſquam ſimile. nam nec ignis, nec aqua, nec aër, nec & ſpiritus. verum ab eo hæc pendent omnia. bonum verò ita eſt, vt ſibi ſoli id competat. Terram quoque ornatu quodam diuini operis exornare voluit. Dimiſit itaque hominem mortalis animantis, mortale animal. & mundus quidem reſertus animalibus viuẽtis mundi per intellectum, atque rationem. homo enim effectus eſt diuini operis contemplator, quod proſectò dum admiraretur, autorem eius agnouit. Sermonẽ quidem
ô Tati,

Ô Tati, singulis hominibus deus impartit-
uit, mentem verò nequaquam. non quòd
inuiderit, quibus ne utique inuidet, liuor
quippe ab eo non prouenit: sed illa quæ
habitat cum animis hominum mente ca-
rentibus. T A T. Cur ô pater non omni-
bus deus mentem communicauit? T R.
Quoniam voluit eam ô fili, in medio tan-
quam certamẽ, præmiumq; animarũ pro-
ponere. T A T. Vbinam hanc locauit? T R.
Cum craterẽ patulum hac impleffet, præ-
conem misit, iubens talia quẽdam animis
hominũ nuntiare. Mergat seipsam in hanc
pateram, quæcunque potest, quæ videlicet
credit craterem animã ad eum, qui dimi-
serat, rediturũ, quæ' ve finem noscit, cuius
gratia nata fuerit. Quicunq; igitur præ-
conem exaudierunt, sese miserunt in men-
tem, ij cognitionis participes effecti sunt,
mentemq; suspicientes, in homines perfe-
ctos euasere. At qui præconium neglexe-
runt, ij sermonis quidem participes, men-
tis autem expertes, relictĩ sunt ignorãtes,
& cuius gratia, & à quo geniti fuerint.
Horum præterea sensus irrationalis ani-
mantis sensuum similes, itaq; & cupidine
impliciti, ea, quæ sunt digna conspectu,
nequaquam admirantur. nam libidinibus
corporis mancipati, horum causa natum

B S hom

hominem arbitrantur. Quicunq; verò dei natura fulti sunt, ij ô Tati secundum operum comparisonem, pro mortalibus immortales habentur. intelligentia sua cuncta complexi, quæ in terra sunt, & quæ in mari, & siquid est præter ea supra cælum. Atq; adeò seipsos erigunt, vt ipsum quoq; bonum intueantur. Quod sane cùm perspiciunt, eam, qua hic vescimur, vitā, miseriam quandam arbitrantur, despicientes vtiq; tum etiā corporea omnia, ad vnum solum feruntur. Hic ô Tati scientiam meritus est diuinorū, si contemplatio est intelligentia dei, diuino existente cratere. T A T. Equidem ô pater, huius crateris laticæ abluī cupio. T R. Nisi ô fili tuū corpus oderis, te ipsum amare non poteris. quamprimū verò non te, sed deum ipsum dilexeris, mentem protinus consequēris. hanc denique nactus, scientiam euestigio nancisceris. T A T. Quonā pacto asseris hæc, ô pater? T R. Impossibile est ô fili, vtrisq; simul intendere, mortalibus videlicet, atq; diuinis. nam cùm duo tātum in ordine rerum inueniantur, corporeum, & incorporeum: & illud quidē mortale, hoc diuinū dicatur, electione vnius amittimus alterum: quotiesq; vnius cura remittitur, alterius actus intenditur. Potioris itaque optio,

optio, eligenti decora, non modò hominem, qui elegit, deū reddidit, verū impietatem erga deū ceteris quoq; demonstrat. deterioris autē electio, hominem quidem ipsum perdit, aduersus autem deum nihil præter id vnum delinquit, scilicet quòd quemadmodum pompæ per media transcunt, ipsæ quidē nullius actionis compotes, ceteros autē impediētes: haud secus isti pomparum instar vagantur, atque oberrant, propter corporis voluptates. Cū hæc igitur ita se habeant ô Tati, diuina officia præcedere, humana sequi debent. Deus profectò extra culpam malorum à nobis, causa venit. nam mala bonis anteponimus. Cernis ô fili quòd corpora cœlestia transcendere nos opus est, quodq; choris dæmonū abesse, ambitumq; astorum, eorumq; progressus superare, vt ad vnum, solumq; deum tēdamus. insuperabile enim bonum est, sine termino infinitum, quo ad se nunquam incipiēs, quo ad humanam cognitionem principium habens. eiusmodi tamen cognitio non eius initium est, sed nobis ipsius cogniti principium exhibet. Principium itaq; completamur. hoc enim cognito, vniuersa celerimè discurremus. Arduum autem est consuetæ, ac præsentia relinquentē, ad superio

periora se, potiora q; cōuertere. Illa enim, quæ oculis cernimus, nimium nos delectant: latentia diffidentiā pariunt. patētia autem sanè mala sunt, bonū occultum iis, qui manifestis incumbunt. nec enim forma eius vlla, nec figura. hac de causa sunt tantū simile: cæteris horū verò dissimile. Etenim corpori incorporeū apparere non potest: huiusmodi est similis ad dissimile differentia, dissimilis q; ad id, quod simile est posteritas. Monas, id est vnitas omniū principium radix, atq; origo, absque verò principio, nihil. Initiū autem est nō principij, sed alterius. monas ergo principium, omnem q; numerum cōtinet à nullo contenta, omnem q; gignit numerum nullo numero genita. Quicquid utiq; genitum imperfectum, diuiduum, crescens, atq; decrescens. ei verò quod perfectum, horum nihil accidit. id sanè quod augetur, virtute monadis augetur. euanesceat autē imbecillitate propria, cum vltius monadē capere nequeat. Hæc, tibi o Tati pro viribus imago dei subscripta sit, quam si diligenter consyderaueris, oculis q; internis prænoueris, crede mihi fili, ascensum ad excelsa comperies. quinetiam imago ipsa te perducet: habet enim vim certam visio, eosque, qui intucendi desyderio flagrant, appre .

apprehendit, eoq; trahit modo, quo lapis,
qui magnes dictus est, ferrum.

C O M M E N T A R I A.

Quartus nos hortatur sapientiam capeſſe-
re, quæ patulus eſt diuinæ mentis crater. in
quem quæcunq; anima ſe immergit, cognitio-
nis particeps effecta, mentem ſuſpicit. at verò,
ut ad eam ſe attollat, ipſam cælos tranſcende-
re opus eſt, & aſtrorum ambitum, eorumq;
progreſſus ſuperare, & beatorum choros longè
infra relinquere. tunc ad vnum, ſolumq; deum
tendit, inſuperabile, & ſine termino infinitum
bonum, quod cum intuetur, corpora omnia
deſpicit, & vitam, qua hic veſcimur, miſe-
riam reputat, ſolius incorporei boni deſyderio
intentæ. Nullus tamen in diuino cratere ſe va-
let immergere, qui ſuum corpus non oderit, &
qui non ſe, ſed deum ipſum dilexerit, & qui
non mortalia negligens ſolis diuinis hæſerit, ſo-
lis adſit, ſola meditetur, atq; flagret. Mox vni-
tatis, & numerorum analogia, ad veram mo-
nadem cogitandam, verosq; naturæ numeros
nos eleuat. Hæc Crater.

Mercurij ad Tatiū filium ſuum, Quòd deus
latens ſimul, ac patens eſt.

HVnc præterea ſermonem apud te
tranſigā ō Tati, ne præcipuū nomen
tibi

tibi defit, né ve ignores id, quod plurimis occultum, videtur esse perspicuum. nam si nusquam pateat, nihil vtiq; erit. Quodcunq; se offert aspectui, genitū. quod verò, latet sempiternum. neq; enim opus est, ut appareat, quandoquidē esse nunquam definit. ante oculos quidem id, reliqua ponit, ipsum verò secretum manet, ut pote quod vita fruitur sempiterna. Etenim phantasia solū circa quæ genita sunt, versatur, in qua præter generationem nihil existit. At vnicū id ingentū, incomprehensibile phantasiæ. Cū verò per ipsum cuncta clarescant, per omnia rursus, atque in omnibus fulget. Hisq; præsertim apparet, quibus ipse notitiam communicare voluit. Tu igitur ô fili mi Tati, in primis piis precibus obsecra dominū patrē vnicū, vnū, & à quo vnus, ut sis illius misericordia dignus. sic tandē deum tantum percipere poteris, si vel vnus dūtaxat illius radius intelligentiæ tuæ benignè refulserit. sola siquidē intellectio latens, latētia perspicit: itaque si mentis oculis inspexeris ô Tati, ille tibi (crede mihi) patebit. Deus sanè totius expers inuidiæ, per singulas mūdi particulas vbiq; splendet, atq; adeò se notū præstat, ut non intelligere modò, sed manibus etiā ipsis (ut ita dixerim) liceat.

ceat attrectare. nam vndiq; nostris oculis
eius obseruatur, seque obicit, & inculcat
imago. Quòd si infimum te latet, quomo-
do aut te ipsum, aut eum inuenies? Deniq;
cum deũ videre volueris, suspice syderum
ordinẽ reliquorũ, quis agẽ perpetuũ ho-
rum seruat ordinẽ? Ordo quidem omnis
numeri, loci limitibus terminatur. Sol
deus deorũ cœlestiũ præstantissimus. Soli
cœlites reliqui veluti principi, regiꝑ; pa-
rent. Sol tantus, terra simul amplior, atque
mari, minores tamẽ supra se stellas innu-
meras cõuerti patitur. Quem timet is, quẽ
veretur? O fili, diuersorũ syderũ sunt mo-
tus. Quis mensuram singulis motionis
assignat? T A T. Arcturum circa idem se
perpetuò vertens, totamq; trahens mun-
di machinam. T R I S. Quis hoc vitur
instrumẽto? quis mare suis finibus circũ-
scripsit? quis terræ pondus sistit, ac librat
in medio? Est certe aliquis ô Tati, horum
autor, ac dominus. Etenim, locũ, vel nu-
merum, vel mensurã seruare absq; auctoris
virtute, impossibile est. Ordo fieri à defor-
mitate nequit. eget autem deformitas do-
mino, qui ordinẽ præbeat. Vtinã tibi da-
retur, ô fili, facultas, vt alarum adminiculo
in sublimem aëris plagam volares, me-
diamq; inter cœlũ, ac terram regionẽ for-
titus,

titus, cōspiceres terræ quidem soliditatē,
maris diffusionem, fluxum fluminū, aëris
amplitudinem, ignis arctam celeritatem.
O felicissimum fili spectaculū, ô beatissi-
mam visionem! Siquidem vno luminum
motu seriē mūdi totius comprehenderes,
immobilemq; factorem concitum, latentē
quoq; perspicuū cernerēs: quòd si per ea
etiam, quæ terra sustinentur, fragilia, &
aquæ profunditate conduntur, deū artifi-
cem inuestigare volueris: age fili, circun-
spice humani corporis opificiū, cuius ad-
monitione perdisce, quis tam pulchræ
imaginis cōditor, quis oculorum pictor,
quis nares, auresque tornauit, quis labia
distendit oris, quis nervos tetēdit, atq; li-
gauit, quis irrigauit venas, quis ossa con-
gessit solida, quis carnem pellicula tenui
circūtextit, quis digitos, articulosq; discre-
uit, quis fundamēta pedum extendit, quis
perforauit poros, atq; meatus aperuit, quis
splenem coēgit, atq; compressit, quis py-
ramidem impressit cordi figurā, quis ie-
coris porrò textit fibras, quis pulmonum
sculpsit fistulas, quis aluo capacem ampli-
tudinem tradidit, quis honoranda corpo-
ris membra in propatulo figurauit, quis
obscœna in obscuro prorsus abdidit, eaq;
aspectu cernentium voluit secreta iacere.

Vide

Vide quot diuinæ artis opera in vna materia demōstrantur, singulaq; pulchra, recteq; dimēsa, nec non propriis inuicē officiis differentia. Quisnam singula finxit? qualis mater, qualis pater. nonne hæc solus ipse inuisibilis deus, cuncta propria voluntate molitus est? Et cum statuam, & imaginē absq; fabro & pictore fieri nulus asserere audeat, mirā mūdi huius constitutionē, sine conditore constituisse putabimus? O cæcum homunculū! ô nimis impium! ô profundis obrutū ignorantiae tenebris! Caue, caue inquā ô fili mi Tati, ne vnquam artificiū priues artifice. quin immo congruo deū nomine præinuocato, patremq; esse propriū eius existimato, quod si me quiddam audacius proferre coegeris, huius essentiā esse dicam concipere, ac facere singula. quemadmodū sine factore fieri quicquam nequit, ita deū existere semper, nisi semper agat omnia, impossibile est, in cœlo videlicet, aëre, terra, mari, in toto mūdo, in qualibet particula mundi, tum in quod est, tum in eo, quod non extat. nihil est in omni natura, quod ille ipse non sit. est ille siquidē, quæ sunt. est ea etiam, quæ minimè sunt. Quæ quidem sunt, deduxit in lucem, quæ non sūt, occulit in seipso. Hic deus, nomine melior.

lior. hic occultus, hic rursus omnium parentissimus, hic menti cōspicius, hic præsens oculis, hic (vt ita dixerim) multicorporeus. nam nihil in corporibus est, quod ipse nō sit. omnia enim ipse solus existit. nomina insuper habet omnia, quoniam vnus est pater. Nomen quoq; nullum habet, quoniam pater est omnium. Quid ergo te laudabit, supra te an infra te positum? quò vertam oculos, vt te laudem, supra ne an infra, intus an extra? Num modus, an locus circa te, num aliud quiddam ex omnibus? In te autem omnia, abs te omnia, præbes omnia, nihil deniq; suscipis. omnia quidē habes, quod autem non habes, id ipsum nihil. Quando verò laudabo te pater? tempus & momentū tuum capere non valemus. Qua potissimum in re laudes cantabo tuas? num in iis, quæ creaueris, an in illis, quæ nō creaueris potius? num in iis fortè, quæ in lucem è tenebris eruiisti, an in iis. quæ latent adhuc arcano sinu recondita? Per quid tandem hymnos tuos dicabo? nūquid in laudatione tali ego ipse mei iuris existā, an potius alter efficiar? Ipse profectò es quicquid ego sum, ipse es quicquid agam, ipse es quicquid deniq; dicā. Ipse enim es omnia, neq; aliud præter te quicquā. Quid sanè
non

non es ipse? Ipse omne quodcunq; genitum. Es quidē intelligens, pater, fabricans deus, efficiens bonū, bona faciens omnia. Materiæ nanq; purissimus aër, aëris anima, animæ mens, mentis deniq; deus.

C O M M E N T A R I A.

Quintus docet deum latere pariter, & per singulas mundi particulas splendere. res omnes, quæ se nobis obijciunt, eius esse imagines, ita ut mirificus, perpulcherq; rerum ordo manifeste declaret ordinantē, & res singule certis suis limitibus circumscriptæ, dominum declarent, & autorem, cui sol siderum rex, princepsq; obsequitur, atque paret, quem timet, quemq; veretur, & summatim vniuersa mundi structura suum declarat artificem. Mox de diuina interna generatione confidentius iudicium affert, dei esse essentiam concipere, ac facere omnia: ita ut deum existere, nisi semper omnia agat, impossibile sit. est enim sic diuinus logos omnia, ut nihil omnium, in quo corporeum, incorporeumq; ens, atq; nihil, in idem conspirant, atq; coincidunt. deinde Mercurius in diuinorum laudum cantibus, dialogum finit, & terminat.

Quòd in solo deo bonum est alibi verò nequaquam. ad Aesculapium.

V I.

C 2

Bonum

BOnum ô Aesculapi in nullo ponitur, nisi in vno deo, immo ipsum bonum deus ipse semper. Quamobrē essentiam omnis motionis, atque cognitionis, esse deum oportet. Hac essentia orbatum nihil, hæc circa se stabilem actum nullius egenum, infinitum superabundanter porrigentem possidet. Vnum id vniuersorum principium, bonum porrigens, & effundens bonum quoties nomino bonum, id, quod omnia bona, & quod bonum semper, intellige. hoc vnico deo adest. neque enim cuiusquam indigus est, vt adeptionem illius appetendo malus fiat, neq; iactura cuiusquam in eum vnquam, vt post damnum dolore afficiatur. Maior enim portione mali, nec est illo validius aliud, a quo expugnetur. in hūc iniuria incidere nulla potest, qua irritatus, laceffitū ve excandescat. Nihil eius iugū subterfugit, quo contēptus indignetur, atq; irascatur: nec est sapientius eo quicquam, quod illi æmulationem incutiat. Itaq; cū hæc illi non accidunt, nihil eius naturæ præter ipsum bonū restitit. Quemadmodū verò nihil eorum, quæ mala sunt, in hac insunt essentia. ita in nullo alio bonū inuenitur. In singulis enim reliqua insunt singula, tum in paruis, tum in magnis, tum etiā in
iis,

iis, quæ secundum vnum, & in ipso quoq;
animali maximo omnium, atq; potētissi-
mo, quod utiq; passionibus genita replet.
Nam generatio, passio quædā est. vbi au-
tem passio, nullo modo bonū. vbi bonum,
nō passio ponitur vlla: vbi dies, nullo mo-
do nox: vbi nox, neq; etiam dies: quapro-
pter in generatione bonū esse non potest.
restat itaq; in eo, quod ingeniū. Vt autē
materiæ concessa est omniū participatio,
sic quoq; boni participatione, mūdus bo-
nus. bonū dico, inquantū ipse etiā omnia
efficit, qua quidē ex parte bonus est mun-
dus, in reliquis omnibus nō bonus. passi-
bilis enim ac mobilis est, & omnium præ-
terea causa passionum. In homine insuper
cōparatione mali, bonū. Id quippe, quod
nō nimis malū, quodq; minus malū, bonū
in hominibus appellamus. quo fit, vt bo-
num nostrū nihil aliud sit, quā mali por-
tio minima. Vnde illud etiam sequitur, vt
bonum huiusmodi, à malo separatum esse
non possit. Inquinatur enim hoc bonum,
admissione malorū. infectum verò, vltē-
rius bonū non permanet: sin minimè per-
manet, malum efficitur. In solo igitur deo
bonum ipsum existit. Quare solum boni
nomen homini adest ô Aesculapi, natu-
ra boni nequaquam. neque enim id ca-
per

pere potest materiale corpus confectū vni-
diq; & oppressum prauitate, laboribus, do-
loribus, cupiditatibus, iracūdia, deceptio-
nibus, stultisq; opinionibus, ac nugis. De-
terrimum tamen omnium id cenleo Aescu-
culapi, quòd vnumquodq; eorum, quæ di-
xi, summum creditur esse bonum. Fugien-
dum in primis malum est, ventris luxus,
malorū omnium fomes: hinc error, hinc
boni priuatio. Et quidē ingentes deo gra-
tias habeo, qui de natura boni cogitanti
mihi sententiam hanc certā infudit, quòd
in mundo bonū esse non possit. si quidem
mundus congeries est malorum. Deus au-
tem boni vel bonum, dei exuberans ple-
nitudo, supereminencia quippe bonorum
circa essentiam sincerè fulgentis, atq; pu-
rissimè. neq; forte sunt essentiae dei. Au-
diendum sanè id assero ô Aesculapi, essen-
tiam dei (si vllam deus habet essentiam)
ipsum bonum esse. Pulchrum verò, & bo-
num in mundo, aut in mundi partibus in-
uenire non licet. Nam quæcūq; sensus mo-
uent, idola sunt, & vanæ quædam admi-
rationes. quæ verò sensuum organa sub-
terfugiunt, ad pulchrum, bonumq; perti-
nent. Viq; acies oculi deum non cernit,
sic neque pulchrum, bonumq; cognoscit.
Hæ siquidem partes dei sunt, integerri-
miq;

miq; illius propriæ, cognatæ, inseparabiles, præcipuæq; dilectæ: & ut has ipse deus amat, sic ab his ipse deus amatur. si deum percipere poteris, pulchrum quoque, bonumq; percipies, perfulgēs omnibus illustratū à deo. Pulchritudo enim sine comparisone, sine imitatione bonum. Deus enim comparisonem, imitationemq; nullam admittit. Quemadmodū ergo deum pulchrum, bonumq; noueris, ita sanè & cæteris uiuentibus cum deo conferri nequeant nunquam communicandum. Si deum quæsieris, pulchritudinem ipsam quæres. Quæ tandem ad id ferat, vnica uia est, pietas cognitioni coniuncta. Quapropter ignari mortales, & à pietatis semita deuij, hominem quoque bonum nominare non verentur, cum boni noticiam veram habere nullam possit, sed malis irretitus, & illaqueatus sit, malumq; bonum esse censeat, insanabiliterq; malis utatur, eorumq; iacturam, priuationemq; formidet, omnibus deniq; machinamētis, viribusq; contendat, ne vnico solū malo prematur, verū & in numerū mala, magnitudinemq; augeantur. Talia sunt, ô Æsculapi, decora hominum, atque bona, quæ nec fugere, nec odisse ualemus. omnium nanq; difficilimum id existit, ob

C 4 eam

eam potissimum causam, quia nos illis uti oportet, atque vesci, illisq; orbatam vitam agere nullo modo possimus.

C O M M E N T A R I A.

Sextus hoc contendit, in solo deo bonum, boniq; naturam, hoc est ipsam bonitatem reperiri, pariter & pulchri potentis, sapientisq; naturam. In mundo autem solum boni nomen esse, & errorem cecos homines arguit. vitia abhorere monet, & quæ via nos ad ipsam bonitatem, ipsamq; pulchritudinem perducatur, edocet, pietas scilicet cognitioni coniuncta, ad quam ignari mortales a pietatis semita deuij, pertinere valeant nunquam. Hæc sextus.

Quod summum malum est hominibus ignorare Deum.

VII.

QUO ruitis mortales ebrij, qui merum ignorantia combibistis? cum id ferre nequeatis, euomite. uiuite sobrij, oculis mentis inspicite. Quod si minus potestis omnes, saltem qui possunt, id agant. Ignorantiæ pestis omnem terram subuertit, animamq; corrumpit corporis vinculis inclusam, neque finit eam salutis iter ascendere. ne permittite vos in lacum corruptionis, mortisq; submergi. Respirate iam, respirate, ad fontem vitæ recurrere, illumq;, qui vos introducet in adytum veritatis, capeffite.

peffite. ibi fulgidum lumen nullis immi-
 ftum tenebris, ibi nullus ebrietate delirat,
 fed omnes fobrij vigilant, atque mentis
 oculis eum, qui videri vult, acutius in-
 tuentur. is nec auribus percipitur, nec cer-
 nitur oculis, neque sermone profertur: so-
 la mens eum prospicit, sola mens prædi-
 cat. In primis autē oportet vestem, quam
 circumfers, exuere, indumentum inſcitie,
 prauitatis fundamentū, corruptionis vin-
 culum, velamen opacum, viuam mortem,
 ſenſitium cadauer, ſepulcrum circumuer-
 tile, domesticum denique furem. qui dum
 blanditur, odit: dum odit, inuidet. huiusce
 modi est, quo circumtegeris, vmbra-
 lum inimicum. Ad ſeipſum te deorſum
 raptat, ne fortē conſpiciens veritatis deco-
 rem, atque proximum bonum, huius ode-
 ris prauitatem: néve huius infidias, quas
 in te affiduè machinatur, aliquando præ-
 ſentias. hoc aciem interiorum ſenſuum
 hebetat, & obrundit: crassa illam materia
 ſuffocat, abominabili, fastidiosaq; ebriat
 voluptate, ne audias vnquā, néve perſpi-
 cias ea, quæ iure & audienda ſunt, & in
 primis inſpicienda.

C O M M E N T A R I A.

Septimus conqueritur ignorantia peſtem,

C S que

quæ omnem terram euertit, animamq; corrumpit, corporis vinclis inclusam, & ignorantes hortatur resipiscere, & corpus mortale indumentum iubet nos exuere, à quo præcipites in ignorationem, mortemq; raptamur, & nos in adytum mentis reuocare, quæ sola eum perspicit, qui neque auribus percipitur, neq; cernitur oculis, neque sermone profertur. Hæc septimus.

Nihil eorum, quæ sunt, interitus, sed mutationes, decepti homines interitum nominant. Ad Tatium. VIII.

DE anima, & corpore, ô fili dicendum, quonam modo immortalis anima, quantaq; sit agendi virtute in concretione, dissolutioneq; corporis. Mors ad horum nullum attinet. *θάνατος* enim, id est mors, conceptus quidem est mortalis appellationis, vel vanum quiddam, vel per ablationem primæ literæ, *θάνατος*, id est mors pro eo quod dicitur *ἀθάνατος*, id est immortalis. *θάνατος* enim interitum significat. at nihil eorum, quæ in mundo sunt, interit. Si enim secundus deus est mundus, nec non immortale viuēs, impossibile est immortalis animæ partis aliquam interire. Quæcunq; mundo insunt, mundi sunt membra, homo præsertim animal rationale. Primus omnium verè sempiternus,.

nus, immortalis, ingenitus deus, omnium
autor. Secundus deinde ad illius imagi-
nem, mundus à Deo genitus, & ab eodem
seruatus, nutritus, & immortalitate dona-
tus, velut à proprio patre, viuens quidem
semper, & immortalis: est enim semper vi-
uens quidē, semper & immortalis, etenim
semper viuens, & sempiternum hoc inui-
cem differunt, quia sempiternum quidem
ab altero factum non est: fin autem fie-
bat à seipso, non ab aliquo factū fuit, quia
fit semper. Sempiternum enim quatenus
sempiternum est omne, pater autem ille
sui ipsius sempiternus, at verò mundus à
patre semper viuens, immortalisq; factus.
Quantumq; materiæ fuerat subiectum pa-
tri, pater ipse corporeum agens, & in mo-
lem congregans, id totum sphæricum red-
didit, imprimens qualitatem materiæ exi-
stenti immortalī, rationeq; materiæ sem-
piternum habenti. Plenus autem ideis o-
mnibus qualitates pater inserens in sphæ-
ram, velut in gyrum omni qualitate cir-
cumscripsit. Exornare autem voluit id,
quod post ipsum est, quasi immortalitate
fulciens omne corpus, ne materia ab hu-
ius congressu discedere volens, in suam
deformitatem iterum resoluatur. quando
enim incorporea erat materia, ô fili, de-
for

formior erat. Habet hæc quoque materia qualitates quasdam exiguas reuoluta crescendo pariter, & decreſcēdi natura quam homines mortem vocant. Huiuscemodi autem confusio circa terrena viuētia. Cœlestium quippe corpora, vnum atque eundem ſeruant ordinem, quem ſcilicet primū à patre ſuo ſortita ſunt. ſeruatur autem ipſe à reſtitutione cuiuſq; indiſſolubilis. Reſtitutio verò conſtitutionis corporum terrenorum, ipſaq; diſſolutio in corpora indiſſolubilia, & immortalia reſtituitur. atq; ita ſenſus priuatio fit, non deſtructio corporum. Tertium quoque animal homo ad imaginem mundi genitus, ſecundum patris voluntatem ſeſe habens, præter cætera terrena viuētia non modò cum ſecundo deo cognitionem habet, verumetiam intelligentiam primi. Secundum planè deum vtpote corporalem, ſenſus comprehendit. Primum verò deum, vt incorpoream, bonamq; mentē, mēte conſurgit. T A T. Id ergo animal, nōne deſtruitur? T R I S M. Melius melius ominare, ô fili, ac inſuper meditare quid deus, quid mundus, quid animal immortale, quid animal diſſolubile. Scio quoq; mundum à deo ſimul, atq; in deo, hominē verò à mundo, & in mundo conſiſtere: principium.

cipium autem, comprehensioq; omnium,
& constitutio Deus.

C O M M E N T A R I A.

Octavius edocet in primis cœlestia corpora
iugiter vnum, eundemq; tenorem seruare, quem
primum à suo patre sortita sunt. Et mortem,
interitumq; primum circa terrena viuentia
corpora apparere, sed penè mortis nomen, atque
corporum interitus vanum esse, corpora siqui-
dem ipsa mutantur non intereunt. verum qua-
litates ipsas idearum idola, simulacraq; quibus
deus ipsam exornare voluerat, immortalis ma-
teria permutat. Et homo immortale animal,
sed dissolubile, vniuersæ naturæ vinculum, at-
que nodus, partim corporeus, partimq; incorpo-
reus, mentisq; capacior altæ, instar mundi geni-
tus est, vt sensibilem mundum comprehenderet,
& mente ad optimam mentem, felici contem-
platione assurgeret. Hec octavius.

Quòd in solo Deo pulchrum, ac bonum,
alibi verò nequaquam, Ad
Æsculapium.

I X.

HEri, ô Æsculapi, perfectam edidi
orationem, in præsentiarum autem
necessarium esse arbitror, vt de sensu bre-
uiter differamus. Sensus, ac motus in hoc
potissimum discrepare videntur, quia hic
quidem secundum materiam, ille autem
secun

secundum essentiã est. mihi tamẽ vterque
conuenire videtur, neq; distingui in homi-
nibus ratione. Intus animantibus sensus
nunc vnitus est, in hominibus autẽ intel-
ligentia. Ab intelligentia quidem intelle-
ctus differt, quemadmodum à diuinitate
deus. Diuinitas enim à Deo, intelligentia
verò ab homine prouenit. Hæc sermonis
est soror, aut vtraque sibi inuicem instru-
menta. Nam neque sermo absque intelle-
ctione pronuntiatur, neque intellectio
absq; sermone prodit in lucem. Quamob-
rem sensus, & intelligentia in homine,
tanquam connexa conspirant inuicẽ. Ne-
que enim sine sensu intelligere, neq; sine
intellectione sentire vllo modo possu-
mus. Intellectionẽ tamẽ absq; sensu intel-
ligere possibile est, instar eorũ, qui in so-
mnis phantasmata vident. tãtum quoque
videntur vtræq; operationes in somniorũ
visionibus externis, sensum autem ex so-
mno in vigiliã suscitari. In animam præ-
terea corpus, homoq; vnitur: quotiesq;
vtræq; sensus particulæ sibi consentiunt,
tunc intellectio cõcepta mẽte disponitur.
Mens omnes notiones cõcipit. bonas qui-
dem, quoties à deo semẽ infunditur: cõtra-
rias autẽ, cum à demonibus quibusdã sper-
mata iaciũtur. Nulla profectò mundi pars
est

est dæmonum præsentia destituta, horum
lumen ab ipso deo totum descendit. Dæ-
mon denique transfusus in hominem, se-
mina propriæ notionis inspergit. Mēs au-
tem conspersa seminibus prægnans, inde
parit adulteria, stupra, homicidia, parrici-
dia, sacrilegia, diuinorum cōtemptum, iu-
gulationes, euersiones vrbium, pestes ho-
minum, & reliqua omnia quęcunq; malo-
rum sunt opera dæmonum. Dei planè se-
mina pauca, at illa quidē magna, pulchra,
bona, virtus scilicet, tēperantia, pietas. pie-
tas autē dei cognitio. Deum qui recogno-
scit, bonis refertus omnibus, notiones di-
uinas assequitur. notiones inquam haud
multorum similes. Qua de causa, si quis
huic se cognitioni dedicant, nec ipsi vul-
go placent, nec vulgus illis, insanire de-
mū putantur, risumq; reportant: interdum
etiam odio habentur, contumeliis affici-
untur, vitæque priuantur. Improbiter
enim hic habitare diximus, terrāq; illius
esse prouinciam: terrā dico non mundum
totum, vt impij quidam obloquuntur. Ve-
runtamen homo deo deuotus, quampr-
imum diuinam prægustauerit visionem,
obliuioni reliqua omnia tradit. atq; etiā,
quæ reliquis hominibus mala sunt, huic
vt bona contingunt, cōsulenti prudenter,
& ad

& ad scientiam singula referenti, quodq;
mirandum est, mala semper in bona peni-
tus conuertenti. Sed iam ad sermonem de
sensu iterum redeamus. humanū est, sen-
sum cum intellectu coniungere. nam
omnes (vt suprà retuli) homines intelle-
ctione feruntur. Cæterum secundum ma-
teriam vnus, alter secundum essentiam.
Qui enim prauitatis seruus est materialis,
à dæmonibus quoq; (vt diximus) intelli-
gēdi semē accepit. At si qui bonitatis ani-
mæ cōpotes sunt, horum natura deus ipse
vtitur. Deus enim omnium author, efficiens
autem omnia, sibi ipsi consimilia reddit.
Quædā tamē genita bona in operationis
vsu sterilia. Mūdi nanq; reuolutio genera-
tiones exagitans, qualitates efficit quasdā,
inficiens, maloq; scedans: quasdam defen-
sans, bonoq; purgans. Mundus ô Æscula-
pi sensum, morumq; possidet, non huma-
no sensui, motuiq; consimilem, sed poten-
tiorē sanè, atq; admodum simpliciorem.
nā sensus, & intelligentia mundi, id vnum
est, cuncta scilicet facere, ac resolvere. Di-
uinæ voluntatis organum, hac potissi-
mum ratione constructum, vt à deo semi-
na suscipiens vniuersa, eaq; toto sinu re-
condens, omnia quidem componendo
producat, omnia rursus auferat diuiden-
do.

do. Atque instar agricultoris periti, quod-
cunq; nimis adultū est, amputat, ut statu-
tis tēporum interuallis, reuirescat. Nec est
quicquam, cui vitā mundus ipse non prę-
stet, simulq; vitę locus est, est atq; etiā in-
stitutor. Corpora verò ex materia in dif-
ferentiā constant: horum quædam ex ter-
ra, quædam ex aqua, ex aëre alia, ex igne
quoq; permulta, vniuersa certè compo-
sita. Quædam tamen congesta magis, non-
nulla verò simpliciora. Illa grauiā, hæc
leuiā. Velocitas autem agitationis, illius
varietate generationem qualitatis indu-
cit. spiratio enim crebra existens, corpori-
bus qualitatem vnā cum superabundātia
vitę iuppeditat. Deus igitur Cosmi, id est
mūdi pater. Cosmus autē eorū, quæ in co-
smo, & Cosmus quidē Dei filius. Quę ve-
rò in cosmo, sub cosmi ditione consistunt.
ac iure Cosmus appellatus est: omnia si-
quidē varietate generationis κατὰ φύσιν, id est
exornat, necnō indefinēti vitę operatio-
ne, perpetua necessitatis celeritate elemē-
torum, commistione, ordine genitorum.
Ipse igitur cosmus, id est ornatus necessi-
tate simul & meritò nominatus est, ani-
mantium omniū sensus & intellectio, quę
ex externis influunt ab eo, quod continet
inspirata. Cosmus autem quæcūq; ab ipsa
D orig

origine suscepit à deo, perpetuo seruat. Deus profectò, nō, vt quibusdam videtur, sensu, mēteq; captus est. illi enim miseria pressi, perperam obloquuntur. Quæcunq; sunt, ô Æsculapi, in deo simul atq; à deo pendentia, partim per corpus agētia, partim mouentia per essentiā animalem, alia per spiritum viuificātia, alia verò receptacula defunctorum. Rectius autē dicemus deum talia non habere, sed vt veritatē liquidam exprimamus, ipsum esse cūcta fatebimur. Nec ea quidem ab extimis capere, ad extrema nihilominus porrigentem, id est sensus, & intellectio dei. Vnde nulli vnquā futurum est tempus, in quo existētium aliquid in nihilum euanescat. Quoties verò existentia dico, dei dico thesaurum: nam existentia ipse Deus amplectitur. Extra hunc nihil est, extra nihil, ipse. Hæc tibi ô Æsculapi intelligenti, vera videbuntur: ignorantia autem, incredibilia. Intelligere enim, ipsum credere est: at non credere, proculdubio ignorare. sermo siquidem meus ad veritatem vsq; cucurrit. Mens quoque ampla, & à sermone ad certum quiddam deducta, veritatem attigit: denique comprehendens omnia, eaq; inueniens consona illis, quæ interpretabatur, euestigio credidit, & in ipsa fide decora

cora feliciter requieuit. Quæ igitur de diuinis dicuntur, intellecta creduntur quidem, non intellecta negantur. Hæc autem de intelligentia dicta sufficiant.

C O M M E N T A R I A.

Nonus homines erudit, qui cùm intellectio-
ne vtantur omnes, materiales tamen ex demo-
num spermatibus, quorum præsentia nulla
pars mundi destituta vacat, concipiunt, &
prægnantes tandem adulteria, supra, homici-
dia, paricidia, & omne flagitiorum genus pa-
riunt. atqui essentielles, spiritualesq; viri omne
virtutum ornamentum seminatore deo conci-
piunt, & omne bonum virtutis officium pa-
riunt. Sunt enim dei semina pauca, at illa qui-
dem magna, pulchra, & bona, & vitiorum
innumerosa multitudini longè præstantiora:
quæ tamen qui sectantur, nec ipsi vulgo pla-
cent, neque vulgus ipsis: insanire demum pu-
tantur, risumq; reportant, quòd terra sedes
improbitatis sit, & prouincia. Mundus ta-
men ea lege formatus est, vt à deo semina su-
scipiens vniuersa, diuinitatis dignum fieret or-
ganum, & omnia in miro pulchræ ordinatio-
nis decore procederent ad ortum, in quo perse-
uerent, suumq; tandem nanciscantur exitum,
quod profectò fieret, nisi inimicus veniens, in
D 2 medio

*medio tritici superseminaret Zizania. Vos ergo
 seligite diuina semina spiritales facti, & malo-
 rum semina demonum, qui nos materiali affe-
 ctione dormientes occupare vigilant, cauti nunc
 effugite. Hæc Nonus.*

Mercurij Trismegisti Clauis ad Tatium. x.

HEsternum ô Æsculapi sermonē ascri-
 psi tibi vnde æquum est hodiernum
 Tatio dedicare, eoq; magis id operæpre-
 tium, quo disputatio præsens, omnium ad
 illum à nobis antedictorum compendia-
 ria quædam summa futura est. Deus & pa-
 ter, & bonum ô Tati naturā eandem, imo
 eundem actum habent. Illa siquidem au-
 gmenti, diuinationisq; appellatio est, quæ
 circa mutabilia, & immutabilia, id est hu-
 mana, & diuina versatur. quorum vnum-
 quodque ille vult esse. alibi verò actum
 (quemadmodū in aliis demonstrauius)
 diuinorum atq; humanorū, quæ quidem
 in hoc intelligere necesse est. huius actus
 voluntas est, huius essentia velle cuncta
 subsistere. Quid est Deus, & pater, & bo-
 num, nisi ipsum esse horum omniū non-
 dum existentium. quinetiā existentia ipsa
 horūdem sunt, id Deus, id pater, id bonū,
 cui nihil aliud ex omnibus applicatur.
 Mundus enim ac sol eorum, quæ sunt se-
 cund.

cundum participationē pater, non tamen
viuentibus vitæ, bonitatisq; causa. quòd si
hoc ita se habeat, comprehensus agitur à
volūtate boni, sine qua nec esse vnquam,
nec fieri potest. Cū filiorum pater, tum
procreationis, tum etiam alimenti, per so-
lum appetitum boni suscipiens (nam bo-
num actiuum est) id alteri cōuenire quàm
illi nequit. quod cū accipiat nihil, vni-
uersa vult esse. Non dico ô Tati vniuersa
facit: faciens enim, longo quodam tem-
pore deficiens, at indignum est. Siquidem
interdum facit, interdum cessat, egeum
quidem & quantitatis, pariter & qualita-
tis, nonnunquam qualia, & quanta dispo-
nens, aliàs horum contraria. Deus autem
& pater, & bonū, eo ipso quod omnia est.
Tale igitur ei quidem ista præcipere po-
test. etenim hoc vult esse, & est. Et ipsum
maximè vero ipsi, nam cætera omnia pro-
pter ipsum. Proprium quippe boni, ô Ta-
ti, sese notum præbere. id bonū est ô Tati.
T A T. Visionis pater, bonæ & pulchræ
nos participes reddidisti. vnde meę men-
tis oculus visione quasi iam expiatus est.
T R. Neq; verò quemadmodum solis ra-
dius, fulgore nimio corrūpit oculos, cali-
gantesq; reddit, sic ipsius boni cōspectio.
illustrat enim, atq; oculi lucem eo magis

exauget, quo quis capere magis potest intelligibilis splendoris influxum. Velociter est, & acutior diuina lux ad penetrandum, innocentiaq; & immortalitate singula complens. Qui nitorem hunc à corpore vberius haurire possunt, obdormiunt sæpenumero à corpore ad aspectum pulcherrimum. quemadmodum Cœlius, & Saturnus nostri progenitores assurgunt. T A T. Vtinam & nos pater. T R. Vtinam ô fili. Adhuc tamen imbecilliores sumus ad conspiciendum. Tunc autem poterimus mentis oculos eleuare, bonumq; decoremq; incomprehensibilem prospicere, cum nihil de illo prorsus dixerimus. eius cognitio diuinum silentium est, & intenta omniũ applicatio. Qui id intelligit, nil potest aliud cogitare. Qui id intuetur, nil præter ipsum aliud intueri. Qui id audit, nil audire post ipsum, neq; corporis etiam sui mēbra mouere. vniuersis profectò corporis sensibus, motibusq; solutus, intrepidus agit. nam qui totum circunlustrat, vndique mentem totam quoq; irradiat, animam abstrahit totam à corpore, totam in essentiam deniq; dei transfigurat. Impossibile enim ô fili animam hominis in corporis fœce iacentem, diuinā assumere formam. Neque licet etiam dei pulchritudinem

nem contueri, nisi quis antè in deum fuerit reformatus. T A T. Quonam pacto id dicis ô pater? T R. Omnis animæ distributio ô fili. T A T. Mutationes autem quonam modo interim distribuens. T R I S. Num in iis, quæ generatim diximus, audisti, quemadmodum ab vna mûdi totius anima, vniuersæ profluunt animæ per omnem mundum tanquã distributæ circûcurrêtes? Harû vtiq; animarum mutationes permultæ partim sanè in melius, feliciusq;, partim autem in contrarium. Nam reptilium quædã in aquatilia transmuntur, aquatiliû animæ in terrestria migrât: terrenorû in volatilia scandunt, aëreorum vertûtur in homines. hominû deinde immortales animæ, in dæmones transeunt, demum in deorû chorum feliciter reuolant. Chori deorû gemini, vagantiû vnus, non vagâtium alter. atq; hæc est suprema animæ gloria. Anima verò in corpus humanum delapsa, si quidē mala perseuerauerit, non gustat immortalitatis quicquã, neq; bono etiam fruitur. reuoluto autem itinere in reptilia præcipitans. Hæc vtiq; adiudicatio, pœnaq; est animæ malæ, prauitas animæ, ignorantia. Anima naturæ rerum, boniq; inscia, orbata oculis, corporis sese passionibus implicat. Anima, ca-

codæmonis, id est mali dæmonis ritu corrupta, seipsam ignorans abiectis corporibus, mōstrisq; deformibus seruit. Corpus suum velut onus infestum circumfert, non præfidens corpori, sed ob ignorantia subjugata. cōtra verò virtus animæ cognitio est. eruditus enim re vera, bonus, pius, diuinus. T A T. Quis hic est ô pater? T R. Qui nec loquitur, nec audit multa, qui duobus sermonibus, seu dicēdis, siue audiēdis intendit, & pugnat in tenebris. Nam deus & pater, & bonū, nec lingua pronūtiatur, neq; percipitur auribus. Cū hęc igitur ita se habeāt in omnibus, quæ sunt ex eo, quod seorsum ab illo esse nequeūt, sensus insunt. Inter cognitionē autem, ac sensum multum interest. Sensus enim superantis motus existit cognitio: sciētia, terminus. Scientia dei donum. siquidem vnaquæq; sciētia incorporea mēte vtens, vt organo, mens autē corpore: quamobrem vtræq; in corpora, tum intelligibilia, tum etiā materialia recurrunt. Ex oppositione enim, & contrarietate constare omnia necesse est, neque aliter se habere possibile est. T A T. Quis igitur materialis iste deus? T R. Mū-
dus, pulcher quidē, nō tamē bon⁹. etenim ex matēria constat, passionibusq; subiicitur: primusq; est eorum, quę patiuntur: secund

cundus autem eorum, quæ sunt. Indignus præterea suapte natura, factus aliquando semper existens in generatione, atque genitus, qualitatūque, & quantitatū omnium generitura. Mobilis enim. Omnis autem materialis motio, generatio dici debet. Intelligibilis quoque status, hoc pacto morum materiale agitatur. Quoniam mundus sphaera est, id est caput, nec supra materiale quicquam. quemadmodum neque aliud sub pedibus intelligibile, at materialia cuncta. Mens verò caput in circulum agitatū, id est, secundum naturam capitis morum. quocumque igitur contigua sunt, capitis illius pelliculae, quæ sanè anima est, immortalia nata sunt, quasi corpus sit in anima constitutū, animamque habentia plena sunt corpore. Verum quicquid à pellicula procul, in qua sunt, quæ magis participant anima, corpus existit. totū verò animal est. Itaque mundus ex materiali quodam, & intelligibili compositus est. Mundus animal, primum, homo secundū, post mundum animal, primum autem animalium reliquorum. quodcumque verò animæ munus conceditur aliis, homo quoque possidet. neque solum non bonus, sed malus etiam, utpote mortalis perpenditur. Mundus enim non bonus, quia mobilis. non tamen malus, quoniam immortalis.

D S

Homo

Homo autē tum quia mobilis, tum etiam quia mortalis, malus esse censetur. Anima hominis in hunc vehitur modum. Mens in ratione, ratio in anima, anima in spiritu, spiritus in corpore. Spiritus per venas, arteriasq; , sanguinemq; diffusus, animal vndique ciet, molemq; corporis suspensam sustinet, atque circumfert. Vnde decepti quidam humorem sanguinis animam existimarunt: hos planè latuit, quia in primis oportet spiritum ad animam vsque manare. deinde sanguinem coalescere, venasq; , & arterias cauas extendi, demum resolui animal, eamq; mortem corporis esse. Ex vno autem principio cuncta dependent, principium ex vno, atque solo. Et principium quidem mouetur, vt rursus extet principium. Ipsum tamen vnum præstat, nec ab vnitate de- cedit. Tria igitur hæc sunt. Deus pater bonum, & mundus, & homo. Mundum Deus habet, mundus hominem. Mundus dei filius, homo genitura mundi. Neque enim ignorat Deus hominem, sed curam eius habet, ab eoq; cognosci se vult. Hæc vnica salus homini, cognitio dei, hæc ad olympum ascensio. Ex hoc vno duntaxat anima bona, neque interdum quidem bona, aliàs autem mala, at secundum necessit.

cessitatem. T A T. Quomodo id asseris ô mi Trismegiste? T R I S M. Hoc inquam assero, animam pueri contemplari seipsam, nondum ex natura sua propter corpus egressam, nondum corpus omnino compactum est, ac seipsam vndique pulchram conspiciere. Nam haud corrupta est adhuc à corporis passionibus, mundi totius anima, tuncque dependens. Cùm verò compactum est corpus, animamque in sui molem dispergit, ac distrahit, tunc illa oblivioni subiicitur, pulchrique, ac boni visioni priuatur. Oblivio autem ipsa improbitas est. Idemque accidit iis, qui egressiuntur ex corpore. Recurrente enim anima in seipsam, spiritus in sanguinem, anima in spiritum contrahitur. Mens à velaminibus libera & diuina existens sua pte natura igneum sortita corpus, per loca omnia circunvagatur, animamque iudicio iusto, ac merito supplicio derelinquit. T A T. Quo pacto id ais ô pater? T R I S M. Mens quidem ab anima, anima verò à spiritu separatur. Indumentum mentis anima. Indumentum animæ spiritus. Cointelligere oportet ô fili cum dicente auditorem, atque conspirare, auditumque acutiorem voce dicentis habere. Harum ô fili vestium conuolutio in corpore terreno

reno conficitur. si quidem nudam secundum se mentē in terra sistere mole penitus impossibile. neq; enim potis est terrea fex mentem adeo diuinam suscipere, neq; tantum numen partibili cōfirmatum corpore sustinere. Assumpsit ergo mens animam velut amictum. Quinetiā anima diuina existēs, vehiculo spiritus vtitur. Spiritus animal totum percurrit. Itaque cum primū mens à terreno corpore soluitur, propriū mox subit amictum, igneum videlicet corpus, quo sanē quādiu circumtectā est, in terreum corpus turgescere nequit. Terra nanq; ignem minimē sustinet, tota siquidē ab exigua scintilla cremaretur. Qua de causa terrenæ moli circumfusus est humor, quasi quoddam ad combustionem ignis obstaculum: qui cum acutissimus, ac velocissimus, sic omnium diuinorū conceptum, singulorum comprehendit elemētorum corpora: etenim ipse cœlorum artifex, igne potissimū ad suam fabricam vtitur. Opifex quidē totius vtitur omnibus: omnis autem faber iis, quæ sunt circa terrā: orba nanq; igni mens hominis, ad humanamq; dispositionē duntaxat idonea, diuina cōstruere nequit. Humana certē anima, non omnis quidē, sed pia, beataq; diuina. Postquam verò huiusmodi

modi anima per mortem à carcere corporis est exēpta, cū omnis subierit virtutis, pietatisq; mandata, certē aut mens, aut deus efficitur. Certamen autē religionis pietatis hoc est, recognoscere deū, iniuriam inferre nemini, anima tamē impia in natura propria remanet, ac seipsam nimium cruciat, corpus quærit, quod ingre diatur, terrenū & humanum. Aliud quippe corpus quā humanum, animam non capit humanam: neq; fas est in corpus animæ ratione carētis, animā rationalē corrumpere. Lex enim diuina generationē tam nefariā prohibet. T A T. Quo igitur modo cruciatur o pater hominis anima, quodve supplicium huius animæ grauius? T R I S. Impietas; o fili mi Tati. cuiusnā ignis ardentior flāma, quā impietatis est? Quænam fera mordax ita corpus lacerat, ut impietas laniat animā? Nōne vides quot malis animus premitur impius? En sic fili vociferatur impius animus: Vror: absūmor: quid agam nescio: deuorāt me miserum mala vndiq; confluentia: non video quicquam: heu miser, non audio. Tales afflicti sunt animi voces: talis naturæ congrua mulcta: non qualē tu fortē fili, & alij quidam arbitrantur, quibus videtur anima nostra postquam est humanam exuta figur

figuram, in corpora degenerare brutorum. Hic enim impius error, verum castigationis eius, modus alter. Mens utique, cum dæmon efficitur, ad obsequium dei iubetur igneum capeffere corpus: inde in animam transfusa nefariam, eam flagellis verberat peccatorum: his animus verberatus iniquus, ad neces, conuicia, oburgia, rapinasque varias sese vertit, ad ea denique, per quæ delinquunt homines, vniuersa delabitur: at cum in sanctam mens influit animam, extollit illam ad sapientiae lumen. Hæc anima postmodum nunquam somni torpore languescit, sed & verbis pariter & operibus humano fert opem generi, iuuatque modis omnibus, suum semper æmulata parentem. Quamobrem oportet o fili nos agentes deo gratias obsecrare, ut bonæ mentis participes efficiamur: in melius quidem anima migrat, in deterius nunquam. Est etiam animarum communio quædam. deorum animæ communicant hominū animis. Deus se communem singulis exhibet. præstantior enim cunctis ille. cuncta autem illo sunt imbecilliora. mundus deo, homo mundo, homini brutum subiiciatur. Deus super omnia est, & circa omnia. Dei radij, actus existunt. mundi radij, sunt naturæ;

ræ: radij verò hominis artes, atq; scientiæ.
Per mundum exercentur actus, iiq; in ho-
minē per mundi radios naturales descen-
dunt: naturæ per elementa: hominis per
artes, atque scientias. Hæc utiq; mundi to-
tius administratio, ex vnius natura depen-
dens, perq; vnam materiam rectè discur-
rens, qua nihil validius, nihil diuinius, ni-
hil denique magis vnitum. Hominum ad
deos, ad homines deorum cōmunio. Iste
bonus est dæmon. anima, quæ hoc plena
est, beata est, misera verò vacua. T A T.
Quā nam ratione id ais ô pater? R I S M.
Scito mi fili, quia anima omnis habet
ipsum bonū pro mente. de hac enim præ-
sens nobis est sermo, non de ministro hu-
ius, quē suprā diximus, ex iudicio demis-
sum ad inferos. Anima mentis præsentia
destituta, nec agere quicquam, nec dicere
potis est. Sæpe verò mens extra animam,
quo quidē in tēpore, nec audit, nec videt
anima, sed animali similis est ratione ca-
renti. Tanta est potētia mētis, quæ animā
huiusmodi deferit implicitam corpori, &
ab eodē tractā ad infera. Talis anima fili
mi mentem nullam habet. ideoq; nec ho-
minem hunc appellare fas est. Homo si-
quidē animal est diuinū, nec est cum ter-
renis brutis, sed cū diis cœlestibus com-
parand

parandus. Quinimmo si audendū est verū
fateri, homo verus vel cœlicolis est præ-
stātor, vel saltē pari sorte potitur. etenim
quicumq; cœlitum descendit ad terrā, cœli
limitē deserit. homo autē ascendit in cœ-
lum, illudq; metitur: nec eum fugit quæ
ima sunt, quæ' ve sublimia, ac reliqua o-
mnia diligēter inquirat. quodq; maius est,
terrā quidem haud dimittens in cœlū at-
tollitur. tam ampla est humanæ naturæ
potestas. Quamobrē audendum est dice-
re, hominē quidem terrenum, deum esse
mortalē: deum verò cœlestē, immortalem
hominem. itaq; horum virtute duorū, ho-
minis scilicet ac mundi, gubernantur sin-
gula. vni demum cuncta subiiciuntur.

COMMENTARIA.

*Decimus deum omnia absolute esse constan-
ter asserit, quæ singula singulatim partici-
patione contrahunt. attamen deum patrem
esse, & bonum eo ipso, quod ipse omnia est.
Mox de animæ in silentio raptu discutit. ubi
quæ mentis oculis cernuntur, neque reuelare
fas, neque reuelandi concessum est arbitrium.
Quod autem de animalium transformatione
subiungit, non verborum fictionem, sed fictio-
nis allegoriā sequendam esse eiusdem Mercu-
rj sequens sermo declarat, cum inquit: Aliud
enim*

enim corpus, quàm humanum, animam non capit humanam: neque fas est in corpus animæ ratione carentis, animam rationalem corrumpere. lux enim diuina generationem tam nefariam prohibet. Et paulo post subiungit: Talis naturæ congrua mulcta, non qualem tu forte fili, & alij quilibet arbitrantur, quibus videtur anima nostra postquam est humanam exuta figuram, in corpora degenerare brutorum. Hic enim impius error, quod ei animam pueri causatur seipsam contemplantem. hoc viderint qui mentem intelligentiamq; abditam defendunt. Hæc & similia claus.

Mens ad Mercurium.

x i.

DE fine tandiu differere ô Trisnegiste Mercuri. file iam, antedictorum reminiscere: etenim sensum tibi meum non pigebit exprimere, eoq; magis, quo multæ & variæ inter mortales de mundo, deoq; opiniones pererrant. T R I S. Equidẽ vt ingenuè fatear, huius rei veritatẽ nondum teneo ipse. ergo mi domine purã exprime veritatem. nam vnicum te elucidare talia posse confido. M N S. Audi me igitur ô fili. tempus, deus, & vniuersum sic se habent. Deus æternitas, tempus generatio. Deus æternitatem, æternitas mundum.

¶

mund

mundus tempus, tēpus generationem efficit. Dei quasi essentia est, bonū, pulchrum, beatitudo, sapientia, æternitas : essentia, ipsum idem. mundi ordo, temporis transmutatio, generatio, mors, & vita. actus dei, mens, & anima. æternitas, perseverantio, atque immortalitas, mundi institutio, & restitutio temporis. augmentū & diminutio, generationis deniq; qualitas. Aeternitas ergo in deo, in æternitate mundus. tempus in mundo, in tempore generatio. æternitas extat circa deum, mundus in æternitate mouetur. tēpus terminatur in mūdo, generatio cōplectitur in tempore. Sors itaq; omniū deus, essentia verò æternitas. Opus æternitatis est mundus factus quidē non aliquādo, factus autem semper ab æuo. Cum verò nunquā cesset æuum, nunquam cessabit & mundus. Cumq; sit mūdos æternitate cōprehensus, nulla mūdi pars interit. T R I S. Dei verò sapientia quid est? M E N S. Bonum, pulchrum, beatitudo, omnis virtus, & æuum. vnde immortalitatem præstat æuum, perseverantiam materiæ tradens. Origo enim materiæ pendet ex æuo, quemadmodū ex deo æuum. Generatio quidem, ac tempus naturæ geminæ, & in cœlo sunt & in terra. in cœlo sanè immutabilia sunt hæc duo,

duo, atq; immortalia : in terra mutabilia,
corruptioniq; obnoxia : Aeternitatis ani-
ma deus est. anima mundi aeternitas, ter-
ra anima cœlum. Deus in mente, mens in
anima, anima autē in materia : omnia ve-
rò ista per æuum, totum hoc corpus, in
quo corpora omnia : anima mente, deoq;
plena, intima mūdi replet, cōplectitur ex-
tima, vitā omnibus hæc suggerit, extrin-
secus quidem, ingenti huic, perfectioq; ani-
mali mundi, intrinsecus autem cæteris,
quæ insunt mundo viuentibus. Supraq; in
cœlo, quod idem est, omnia sistens : infrā
verò in terra, generationē agitans. Mun-
dum profectò cōtinet æuum, siue per ne-
cessitatem, seu providentia, vel natura: &
siquid aliud quis cogitat, vel etiam cogi-
tabit vnquam, id omne deus agit. Actio
dei potestas insuperabilis, cum qua nec
humanam, nec diuinam vllam compara-
re quis audeat. Caue igitur ô Mercuri,
nequid infernorum, nequid etiam super-
norum dei simile censeas: nam à veritate
penitus aberrares : nihil quippe simile est
ei, quod dissimile, solumq;, & vnum est.
Neque cuipiam putes eandem, quæ deo,
vna adesse : quid enim post illum tale, &
ad immortalitatem, & ad qualitatis trans-
mutationē? quid autem præter hoc aliud
E 2 deus.

deus efficiet? neque enim otiosus est deus: nam otiosa forent omnia: cuncta siquidē plena sunt deo: otium verò in nullis mūdi partibus reperitur: nomen profectò vanum est otium, tum secundum id, quod agit, tum etiam secundum id, quod agitur: vniuersa fieri necesse est ac semper fieri secundum loci cuiusq; naturam. Agens non vni præsens est tantum, sed omnibus: nec vnum duntaxat, verum vniuersa producit: nam efficax existens in seipsa potestas, in iis, quæ facta sunt, minimè sufficiens est: sub ipsa enim sunt opera ab illo progenita. Agè contēplare, pro me subiectum tuo conspectui mundū, atq; eiusdiligenter circumspecte formam, inuiolabile corpus, quo nihil antiquius per omne quidem adultum, ac vires. Inspice præterea mundos septē suppositos, ornatu mirifico fabricatos, ordine sempiterno, cursu suo differēter complentes æuum plena lumine singula ignis verò in illis nullo modo. Amicitia enim contrariorum, dissimiliumq; cōmistio, lumen instituit illustratū ab actu dei, bonorū omniū genitoris, totius ordinis principis, septemq; mundorū ducis æterni: lunam verò cæteris præcurrentem, naturæ organum, inferiorem materiam transmutantem, terram in mundi medio

medio sitam, pulchri mundi subsellium,
nutrimentum terrenorum omnium, can-
demq; nutricem. Meditare numerū mor-
taliū, immortaliumque viuentium, me-
dium verò quasi confinium vtrorumque,
mortalium videlicet, atq; immortalium, lu-
nam ipsam circumeuntem. Anima rursus
omniū plena propriis ab ea motibus agi-
tata, partim quidē circa cœlū, partim ve-
rò circa terram: nec ea, quæ dextra sunt, ad
sinistra, neq; læua ad dextra. Item nec su-
perna ad infera, neq; infera iterum ad su-
perna. Quòd autē hæc omnia genita sint
ô dulcissime mi Mercuri, nequaquā nunc
opus est vt me differente perdiscas: nam
corpora sunt, habentq; animā, & mouen-
tur. hæc autem in vnū cōgredi absq; con-
gregantis virtute impossibile est. Opor-
tet igitur aliquem esse talem, ac penitus
vnum. Nam cū multi, variiq; sint mo-
tus, & dissimilia corpora, vnus autem or-
do velocitatis in omnibus, impossibile est
duos, aut plures esse factores: neque enim
ordo vnus probaretur in multis. Præterea
qui inter illos imbecillior esset, potentio-
ri nimirum inuideret. ex quo seditio quæ-
dam exoriretur. Itaq; si vnus eorum actor
mutabilium animalium extitisset, cuperet
quoq; immortalia gignere, quēadmodum
■ 3 genit

genitor immortaliū affectaret mortalia, quin etiā vna existente anima vnaq; materia ad quem illorum potissimum fabricatio pertinet? Quòd si ad vtrumq; ad quem prouincia maior? sic autem cogita, omne corpus viuens, seu mortale siue immortale, ex materia constat & anima: omnia sanè viuentia corpora animata sunt, nō viuentia verò nuda penè in omnia. Anima quoq; similiter secundū seipsam suo propinqua parenti, vitæ causa est: vitæ autem causa est quilibet immortalium. Quonam igitur modo mortalia viuentia differunt à mortalib? itemq; ab immortalibus immortalia? esse itaq; horū omnium actoris præ cæteris est præcipuum. Nam anima vna, vita vna, vna quoq; materia. Quis nā iste, quis alter præter vnicum deum? Num alteri cuiuspiam quàm soli deo conuenit procreare viuentia? Vnus itaq; deus, mundum vnū est confessus, Solem vnum, vnicam Lunā, vnam quoq; diuinitatē. Ipsum verò deum, vnum quidem credimus esse. Vnus igitur, singula facit in multis. Num censes arduum quiddam, & laboriosum deo vitam animam, immortalitatem, mutationemq; efficere? Tu enim tot, tantaq; potes, vides, audis, odoras, gustas, tangis, loqueris, graderis, spiras, intelligis. Neq;
alter .

alter est in te, qui videt, quive audit alter.
Nec loquitur vnus, graditur alius, hic
odorat, ille gustat, hic spirat, intelligit ille:
at vnus hæc omnia præstat, neq; etiã pos-
sibile est illa sine dei natura fieri. Vt enim
qui cessat ab iis, non est amplius animal,
sic qui ab illorum constructione cessaret,
minimè deus esset, id autem suspicari ne-
farium. Quòd si cōcessum nihil in rerum
natura consistere, cui non insit naturalis
quidam agendi vigor, simulq; certi ope-
ris executio, quanto magis asseuerandum
est deo, non deesse potestatem omnium,
& effectũ: nam quicquid otiosum, imper-
fectum. imperfectũ dicere deum, nefas. fa-
cit igitur omnia deus. Nunc mihi id pau-
lulum temporis, ô Mercuri, totus adesto,
ipsum te mihi dedito, opus dei confestim
intelliges. Hoc opus adesse necessarium
erat, vt essent ea, quæ fiunt, quæ ue fiebãt,
& quæ fient in posterum. Id autem, ô sua-
uissime mi Mercuri vita est, id verò pul-
chrum, id autem bonum, id deniq; deus.
Sin autẽ petieris, vt hæc tibi per exempla
operum ante oculos ponam, aduerte quid
tibi accidat generare volenti. non tamen
illius hoc simile: ille siquidem non diffun-
ditur voluptate, nō habet operis adiutorẽ.
Suapte natura efficax, vi propria operans

uersatur, in opere semper existens ipse, quodcūque fecerit vnquam. Si à quodam influxum suum ille subtraxerit, deficiente vita in mortem corrueant vniuersa. Cum verò viuant omnia, vnaq; sit vita cunctorum, vnus est deus. Rursus si omnia uiuentia sunt, & quæ in cælo videntur, & quæ iacent in terra, vna profectò vita cunctorum manat ex deo, atq; ipsa & ipse est deus. ab vno fiunt omnia conditore. Vita verò est vnio mentis, & animæ: mors autē non pernicies concretorum, sed vnionis pluriū dissolutio. Imago ergo dei æuum, æui mundus, mundi sol, solis autē homo. At verò mutationem quandam, populi mortem esse arbitrantur, ob eam causam, quia moles resoluitur corporis, & vita se reuocat in occultum. Equidem, ô dilecte Mercuri, mundum quidem mutari hac te doceo ratione, quia quædam illius particulæ in occultū ingiter abeunt, nunquam tamen interire illum existimato. Hæ profectò mundi sunt passionēs, reuolutio scilicet, atque occultatio. Reuolutio quidem cōuersio, occultatio autem renouatio est. Omniformis præterea mundus formas haud sanè aduentitias, peregrinasq; suscipit. Verū ipse eas in seipso coagitat, etiam omniformis mūdi similis erit: at si vnicam formam

formam habuerit, in hoc erit mundo deterior. Quid itaque dicemus ad hæc? ne obsecro in ambiguo resistamus. Quod enim in diuinis ambiguum, nōdum cognitum, vnā igitur habet ideam: huius autē idea propria, cū aspectum fugiat oculorū, incorporea est, formasq; per corpora singula exprimit. Neq; vlla te prorsus admiratio teneat, quia sit quædam incorporealis idea: est enim qualis idea sermonis, & inscriptionibus apices: videntur enim per multū excedere: planè tamen ex natura, leuesq; sunt. Meditare autem quod nunc dicetur audentius, quodq; verius etiā affertur, quēadmodum homo nequit sine vita viuere, ita nec deus viuere potest, nisi bona producat. Hæc enim dei vita, hic eius actus, agitare singula, vitamq; omnibus inspirare. Quædam verò eorū, quæ suprā diximus, certam quandam requirūt intelligentiam. Considera in hoc exēplo quid potissimū significare velim. Omnia sunt in deo, non tanquam in loco posita. Locus enim corpus est immobile, atq; ea quæ posita sunt, motu carent. Locatur quippe aliter in corpore, aliter in phantasia. Cogita singula continentē, cogita nihil esse, quā incorporalis natura capacius, nihil velocius, nihil validius, ipsumq; omnium

E S capa

capacissimum, velocissimum, potentissimum. Sic iterum à teipso incipiens meditare, atq; animæ tuæ præcipito, quæ citius, quàm præcipies euolabit. Iubeto inquam, vt transeat in oceanum, illa prius quàm iusseris, ibi erit, inde, vbi nunc est, nequaquam discedēs. Iubeto iterū, vt in cælum volet, nullis pennis egebit, nihil eius obstabit cursui, non solis incendium, non ætheris amplitudo, nō vertigo cælorum, non syderum reliquorum corpora, quin penetrās omnia, ad supernū corpus vsque transcēdat. Quinetiam si volueris globos omnes transire cælorum, quodq; superius est, inuestigare, id quoque tibi licebit. Aduerte quanta sit animæ tuæ potestas, quanta celeritas. Tūne potes ista, deus nō possit? Hoc igitur pacto contemplare deum, vt in seipso intelligētiās omnes habētem, habentemq; seipsum ceu mundum penitus vniuersum, nisi te deo æquaueris, deū nunquam intelliges: nam simile semper à simili suo cognoscitur. Extende teipsum in magnitudine sine termino, emerge ex corpore, totū supergredere tempus, æternitas esto, sic deum deniq; noueris, impossibile nihil in teipso supponens. Teipsum immortalem puta, comprehendere cuncta potentem, scientiam omnem, atq; omnem
pari

pariter artē: omni sublimitate sublimior
esto, omni fundo profundior, sensusq; fa-
ctorum tuorum singulos in te colligito,
ignis, aquæ, aridi, humidi, adesto simul
mundi partibus omnibus, cœlo, terræq;
mariq;, per omnem ætatē, extra corpuscu-
li tui virem habitato, per mortē nihil in-
terire putato. Cuncta hæc simul compre-
hendito, loca, tempora, moles, qualitates,
& quantitates, sic deum intelligere pote-
ris. Contrà, si animam tuam in corpus de-
merferis, ipsamq; abieceris, iisq; te verbis
in cœnum prostraveris, neq; scio quicquā,
neque scire etiam valeo, vastum horreo
maris fundum, in cœlum volare nequeo,
non novi quid nūc sim, nō novi quid sim
futurus in posterū, quid tibi cum deo? ne-
que enim potes, cū sis malus, corporisq;
fœtidi seruus, ipsum pulchrum, bonumq;
percipere: extrema verò prauitas, non re-
cognoscere deum. At verò cōfidere, atque
sperare se, bonū aliquando reperire posse,
via quædam diuina est, ad bonū recto tra-
mite ducēs, facilisq;, & peruia, passim pro-
cedenti tibi semper occurret, ambulanti,
nauiganti, die, nocteq; loquenti, pariter
atque tacenti: nihil est enim in rerum na-
tura, quod non aliquam præ se ferat diui-
nitatis imaginē. T R I S. Nōne inuisibilis
deus?

deus? **MENS.** Religiosius loquere Trismegiste: nam quis illo lucidior? Ille quippe omnia ob eam causam fabricauit, ut eum per singula cerneret. Hæc dei bonitas, hæc eius virtus est, illum fulgere per omnia: nihil est vel in incorporeis etiam inuisibile, mens ipsa intellectione videtur, deus autem in operatione conspicitur. Hæc hactenus enodata tibi sint Trismegiste, cætera omnia ipse per te iam perscrutaberis, neque falsa veritatis imagine decipieris.

C O M M E N T A R I A.

Vndecimus de mente, diuino sermone plenus declarat aternitatem à deo, mundum ab aternitate, tempus à mundo, transmutationem à tempore, à transmutatione mortem, atque vitam pendere, insuperabili dei potestati nullam potentiam, nec diuinam, nec humanam, nec supernorum, nec infernorum comparabilem esse, quem unicum esse cum rationibus, tum analogis, gratissimè permonstrat: qui cum otiosus esse nequit, semper omnia facit: quod de aeterna verbi generatione dictum rectè concipias: ait enim quòd opus diuinum adesse necessariū erat, ut essent ea, quæ sunt, quæ fiebant, & quæ fient in posterum, id vita est, id pulchrum, id bonum, id denique deus, & vita cunctorum: sed quid hoc nisi quod altius

EVAN.

Euangelista tuba cecinit, cum inquit: In principio erat verbum, & verbum erat apud deum, & deus erat verbum. Hoc erat in principio apud deum, omnia per ipsum facta sunt, & sine ipso factum est nihil. quod factum est, in ipso vita erat. Cunctorum ergo vita, à deo manat, atque ipsa deus est. Quò fit, vt ea vera mors, verusq; is non sit rerum interitus, qui vulgò putatur, verum ea, qua viventium vita in abditum se reuocans, res deserit. Mira profectò proportionem ad eum comprehendendum vititur, qui omnem effugit proportionem, qui comprehensus incomprehensibilis manet, & qui omnibus incognitus, omnibus in rebus se præstat cognoscibilem. Vos ergo quicumque p̃ huc toti nunc adeste, & mentis sermonibus vestram mentem inclinate, vt eum tandem cognoscatis, qui omnia ob eam causam fabricatus est, vt eum per singula cerneretis. Hac Mens.

Mercurij ad Tatium de communi. X II.

MENS quidem, ô Tati, ex ipsa dei essentia, si qua tamen est eius essentia, nascitur. Hæc qualiscunq; sit, sola seipsam sincera comprehendit. Mens igitur ab essentia dei nequaquam diuisa, sed illi potius eo modo connexa, quo Solis corpori lumen

lumen. Hæc mens deus est in hominibus, atq; idcirco nonnulli ex hominum numero dii sunt, eorumq; humanitas est diuinitati quàm proxima: etenim bonus demon deos quidem prædicat immortales, homines autem mortales deos. In animalibus autem irrationabilibus, mens illa natura est. Nam vbicunque anima, ibi quoque mens: quemadmodum vbicūque vita, ibi etiam anima in viuentibus, absq; rationis discursu, anima est vita vacua mētis: mens quippe adiutrix est hominum animarum, eas in bonum proprium reuocans. In animalibus ratione carentibus, cū natura cuiusq; operando concreditur, in animis hominū resistit interdum, atq; repugnat. Anima siquidē infusa corpori, à voluptate, atque dolore continuo deprauatur, ex corporis enim commistione voluptas, & dolor, ceu riuuli quidā scaturiunt, in quos madens anima suffocatur. Quibuscunque igitur animis mens præfidet, suo illa fulgore illustrat, earum moribus, malisq; resistens: quemadmodum verò medicus eruditus ægrotantis corpus doloribus afficit, vrendo illud, atque secando, recuperandæ valetudinis gratia; eodem modo mens voluptuosam affligit animam, vt radices voluptatis euellat: ab hac enim omnis anima

mæ morbus: morbus animæ grauiſſimus, impietas eſt: opinio autem nõ ad bonum prorsus vllum, ſed ad malum potius alligit. At verò mens illa repugnans, ſic animæ bonum procurat, vt ſanitatẽ corporis medicus. Quotcunq; hominum animæ mentem nequaquam fortitæ ſunt gubernatricem, eadem, quæ & brutorũ animæ, patiuntur. Dimittit eas mens cupiditatum imperio, ad quarum expletionem ardenti quodã impetu perferuntur, rituq; ferarum immoderatè & irascuntur, & cupiunt. Quodq; deterius eſt, nec finem imponunt libidini vllum, nec malorum inueniunt, paſſionumq; terminum. Hiſce velut liſtorem, vt vindicem deus legem propoſuit. T A T. Hic, ò pater, diſputatio illa de fato, quam in ſuperioribus imperfẽctam reliquimus, reuiuifcit. Nam ſi decretum ſit quosdam adulteros, quosdam fore ſacrilogos, cur aliquis inde mulctatur, quando quidem cõpulſus fati neceſſitate deliquerit? T R I S. Omnia ſunt fati opera fili: abſque illo nihil eſt corporaliũ, non bonum ſine vllò quicquam poteſt, non malum fieri ſine illo. Decretum eſt, eum, qui turpe quid commiſerit, pati. ille ob id committit, vt patiatur inde quodcunq; patitur, quando commiſerit. Cæterũ de fati, ac delicto

delictorum suppliciis, in aliis diximus. Præsens verò nobis est sermo de mente, quid mens valeat, quàm differens in hominibus, ac brutis sit eius instinctus. atq; iterum quomodo in brutis quidem non est mens ipsa benefica, in hominibus autē libidinis impetum cohibet, iracundiæ restinguit ardorem. ex quo sequitur, vt inter homines, irracionales quidam, nōnulli rationales existant. Cuncti verò homines fato, generationi, trāsmutationi subiiciuntur: initium quippe, finisq; fati duo hæc, generatio, scilicet, ac trāsmutatio. Et homines vniuersi id quidem patiūtur, quod instituit fatū. Verūm rationales illi, quibus diximus mentem ceu gubernatricē assistere, non eodem modo, quo cæteri patiuntur, imò ab improbitate alieni, existentesq; non mali, patiuntur minimè malum. T A T. Quomodo rursus hæc ais, ô pater? T R I S. Adulter nōne malus? homicida nōne malus? Homo non adulter patitur, sed quemadmodum adulter. Non homicida, sed quemadmodum homicida. Qualitatem trāsmutationis effugere impossibile est, sicut & generationis effectum, prauitatem verò mentē habenti vitare licet. Quamobrem ego mi fili bonū semper dēmonem audiui dictātem, qui

qui si literis quæq; monimēta mandasset,
mira quædā in dies humano generi emo-
lumenta conferret. Solus ille mi fili, tan-
quam ipse pro me genitus Deus, vniuersa
conspiciens, diuina in nos effudit oracula.
Nunc equidem audiui sic aliquando præ-
dicantē, vnū omnia sunt, præsertim intel-
ligibilia corpora: viuimus potentia, actu,
æternitate. Mens huius bona, quemadmo-
dum & eius anima bona: cū id ita se ha-
beat, nihil est intelligibilium ab intelli-
bili distās. Potest præterea mens princeps
omnium, atq; anima Dei, quæcunque vult
efficere: hæc ille. Tu igitur ista consyde-
ra, & ad hunc, quem inferā, sermonem de
fato, mente, arrectisq; auribus adsta. Si di-
ligēter litigiosas captiunculas euitaueris,
inuenies absque dubio, quod mens anima
Dei dominatur omnibus, tum etiam legi,
ac cæteris vniuersis. neq; aliquid illorum,
quæ ad fatum spectant, impossibile men-
ti. Ideoq; humanus animus fato superior,
non tamen, quæ fato subiecta sunt, negli-
git. atque ista sunt oracula boni dæmonis
optima. T A T. Verē diuinē, atque etiam
commodē tractasti hæc ô pater. At illud
insuper mihi declares obsecro. Mētem in
brutis operari naturæ modo dixisti, cum
illorum affectibus cooperantem. Affectus
F. autem

autem irrationalium (vt arbitror) passiones sunt: mens ergo passio quædam est, sic enim passionibus conformatur. **TRISM.** Euge fili bone, quàm generosè rogas, æquum est vt tibi respondeam. Omnia, quæ insunt in corporibus incorporea, patibilia sunt, imo passiones propriè sunt. Omnis motus corporeus, in corpora quoque mouetur à mente. motus autè passio. Vtraque ergo, tum quod mouetur, tum etià quod mouet, patiuntur: hæc quidem dominās, illud vero subiectum. Cum verò separatur à corpore, à passionibus liberatur, imo nihil vsquam impatibile fili, cuncta enim patibilia. Sed passio, & patibile in hoc maximè differunt, quòd vnum agit, alterum patitur: corpora verò secundum seipsa etiam agunt, aut enim immobilia sunt, aut mouentur: vtrū verò sit horum, passio est. Incorporea autem operantur semper, proptereaq; patibilia sunt. Neq; te appellationes moueant. operatio enim, ac passio ident, vocabulo tamè magis honorando vti nil obest. **T A T.** Perspicuam de his rationem reddidisti ô pater. **T R.** Illud præterea considera ô fili, quòd duo hæc soli ex omnibus animalibus homini Deus ipse largitus est, sermonem scilicet, atque mentem. quæ quidem eiusd

eiusdē (ac immortalitas) prēmii esse cēsen-
 tur. Iis quisquis ad id, quod decet, utitur,
 nihil ab immortalibus discrepat. *Quin-*
 etiā corporis solutus cōpedibus, ab vtrif-
 que ducetur in chorū beatorū simul, atq;
 deorum. *τ α τ.* Cætera præter hominem
 animantia, nōne sermone utuntur? *τ ρ.*
 Non fili, sed voce. permultum interest vo-
 cem inter, atque sermonem: sermo cun-
 ctis communis hominibus, vox autem
 propria cuiusque hominis, propria etiam
 cuiusq; generis animantium. *τ α τ.* O pa-
 ter, diuersa genera hominū, diuersis utun-
 tur sermonibus. *τ ρ ι σ μ.* Diuersis ō fili,
 vnus etiam sermo: qui per interpretatio-
 nem huc, atque illuc translatus, vnum de-
 nique verbū existere reperitur. Verbum
 idem apud Aegyptios, Persasq; , & Græ-
 cos. Sed videris mi fili, verbi virtutem, &
 amplitudinem ignorare. Beatus Deus, de-
 mon bonus, animā esse in corpore, men-
 tem in anima, in mente verbum pronun-
 tiauit, Deum autem horū patrem asseruit.
 Verbum itaq; imago, ac mens Dei est: est
 corpus quidem ideæ, idea verò anima est,
 purissimaq; materiæ portio aër, aëris ani-
 ma, animę mens, mētis deniq; Deus. Deus
 verò circa omnia, simul atque per omnia,
 mens circa animā, anima circa aërem, aër

circa materiam. Necessitas autem, prouidentiaq; , & natura, organa mundi sunt, ordinisq; materiae. Etenim intelligibiliū vnumquodq; essentia, essentia verò illorum ipsum idem. At eorum, quæ mundo insunt, corporum, vnumquodq; est multitudo. Corpora composita ipsum idem habentia, atque inuicem mutuò transeuntia, immortalitatem ipsius eiusdem perpetuò seruant. In cæteris corporibus, quæ composita sunt, corporis cuiusq; numerus est. absque numero constitutionem, vel compositionem, vel dissolutionē fieri impossibile est: vnitates quippe gignunt, atque augent numerū, rursusq; solutæ, in se numerum retrahunt. Materia quidē vna, totusq; hic mundus, magnus est Deus, imago maioris, vnitus illi, patris ordinē, voluntatēq; seruans, vitæ totius integra plenitudo: neque est in eo quicquam per omnem æternitatē, restitutionemq; paternam seu ad totum, siue ad partem spectās, quod non vita fruatur: neque est vitæ expers in mundo quicquam, nec fuit antè, nec erit. Viuētem enim voluit, pater eius, quādiu est, esse mundum, vnde Deū hunc esse necesse est. Quomodo possunt ō filii in Deo, in totius imagine, in plenitudine vitæ, esse quædam vita carentia? Priuatio
vitæ

vitæ corruptio est, corruptio verò pernici-
cies. Quonam igitur pacto, pars vlla eius,
quod incorruptibile est, corrumpi, vel dei
quicquam destrui potest? T A T. Nónne
ô pater animalia, quæ in mûdo sunt mun-
di partes, intereunt? T R. Rectius loquere
fili. Erras enim in nomine, non moritur
in mundo quicquam, sed composita cor-
pora dissoluuntur: dissolutio mors non
est, sed mixtionis resolutio quædam: solui-
tur autem vnio, non vt ea, quæ sunt, inter-
eant, sed vt vetera iuuenescât. T A T. Cùm
fit quædam operatio vitæ, nónne motio
quædã hæc est, atq; idcirco, quid in mun-
do immobile? T R. Nihil ô fili. T A T.
Nunquid immobilis tibi terra videtur?
T R. Minimè, sed multis motibus agitata,
sola tamẽ hæc quodammodo stabilis. An
nō ridiculum esset ipsam nutricẽ omniũ,
concipiẽtem, parturientemq; singula mo-
tu carere? impossibile enim aliquid absq;
motu parere. Nec minus ridiculum illud,
quàm id corpus sterile nuncupare: nihil
enim aliud ipsius immobilis appellatio,
quàm sterile quiddam significat. Totum
hoc ô fili generatim cõsydera, quod est in
mundo, aut crescẽdo, aut decrescẽdo mo-
uetur. Quod verò mouetur, id præterea
viuit: singula tamẽ viuentia, haud eadem
esse

esse necesse est. Simul quippe mūdus vnī-
uersus existens, totus quidem immobilis,
partes autem eius agitabiles vndiq;: nihil
tamen corruptioni subiectum, sed appel-
lationes quædam falsæ homines turbant.
Neq; enim generatio, vitæ creatio est, sed
latentis explicatio vitæ: neque mutatio
mors, sed occultatio potius. Cū hæc igitur
ita se habeāt, immortalia cuncta. Ma-
teria quidē vitæ spiritus est, mens animæ.
Ex mente viuēs omne profluit. Omne igitur
viuens per mētem, permanet immor-
tale. Maximè verò omniū immortalis est
homo, qui Deum capit, qui diuinæ cōfor-
matur essentiæ. huic enim soli ex omni vi-
uentiū genere, deus ipse concreditur, no-
cte quidem per somnia, die crebrius per
portenta, per quæ omnia sibi futura præ-
nuntiat, per aues, per intestina, per spiritū,
perq; Sibyllam, propter quæ verè dicitur
homo scire, Quæ sunt, quæ fuerint, quæ
mox ventura trahantur. Illud autē in pri-
mis animaduertas fili mi velim, quòd v-
numquodque genus viuentium reliquo-
rum, propriam mundi prouinciam habi-
tat: humida quidem aquam, terrestria ter-
ram, aërē volatilia: homo autem in omni-
bus utitur, terra, aqua, aëre q; & igni: cœ-
lum suspicit, sensu q; illud attingit: Deus
verò

verò circa omnia simul, atque per omnia, actus enim est omniū, atq; potestas. nam arduum quiddam est ô fili, Deum percipere. Hunc quoties intueri volueris, aduerte mundi ordinem, atque ordinis eius ornatum. Aduerte necessitatem eorū, quæ sensu percipiuntur, prouidentiamq; cunctorum, quæ facta sint antè, & quæ quotidie fiunt. Aduerte plenam vitæ materiam, talem, ac tantū Deum cum omniibus bonis, & pulchris diis dæmonibus, atque hominibus incedentem. T A T. At istæ ô pater operationes quædam sunt? T R. Ah fili vnde hæc, nisi ab ipso Deo proficiscuntur? num ignoras, quòd quemadmodū mundi partes sunt cœlum, aqua, terra, & aër: eodem modo Dei membra, vita, immortalitas, necessitas, prouidentia, natura, anima, mens? Horumq; omnium participatio, ipsum bonum: neque fit aliud vsquam, nec est factum, vbi Deus ipse non adsit. T A T. In materia ergo pater. T R I S M. Materia fili mi seorsum est à deo, vt locus illi proprius assignetur. Quid aliud illam existimas, quàm rudē, indigestamq; congeriem hanc existere posse? ne secus credas: nisi formetur. Quòd si formatur, ab aliquo certè formatur: operationes enim formandi, partes Dei esse diximus. A quo

ergo vita donantur animantia singula, à quo fiunt immortalia, quæ immortalitatis munere perfruuntur, à quo mutantur, quæ mutabilia sunt, siue materiam, seu corpus nuncupaueris, Dei actus esse memento. Actumq; materiæ, materiæ rationem: actum corporeum, corporum rationem: actum essentia, essentia rationem: idq; omne, neque quicquam est in omni, quod non sit ipse Deus. Itaq; nec magnitudo, neque locus, neque qualitas, nec figura, neque etiam tempus circa Deum, omne enim est. Omne autem circa omnia, atque per omnia. Hoc verbum ô fili cole, atque adora. Cultus autem Dei vnus est, non esse malum.

COMMENTARIA.

Duodecimus de inferiore mente, quæ primæ mentis imago, aut vestigium quoddam est, prosequens post primæ mentis exactam determinationem, eam singulis animabus associat, sed in irrationalibus mens natura est, in hominibus autem ratio: cuius beneficio quicunque hominum destituuntur, ritu ferarum flagranti quodam impetu ad cupiditatum expletionem rapiuntur, nec finem suæ libidini statuunt ullum, nec suorum malorum inueniunt, passionumq; termin

terminum, qui fato, diuinoq; decreto patiuntur, dantq; suae meritis ignorantiae pœnas. Boni contra, quibus mens praesidet boni, pulchriq; imago, bona suscipiunt, quae illis constituerit fatum. Minime ergo fatum effugies: lex siquidem diuina est fatum, mala tamen, pœnasq; prauitatis affeclas fugere potes. Mercurius oraculo plenus multa discutit, saepius oraculum insumdentem audiuit. duo diuina in hominibus munera commendat, mentem, atque sermonem. Oracula boni demonis, vel si maior, caelestis spiritus diuinitus afflantis aperit, de deo, de verbo, de mundo, de materia, nihil esse in mundo vitae expers, nihil mortale dicendum, sed potius dissolubile, quid esse sentiendum, nihil immobile. Et soli dissolubilem homini Deum varijs modis congregi, & quo pacto ex sensibilibus ad Deum percipiendum homo assurgere possit. Haec duodecimus.

Mercurij ad Tatium filium suum, de generatione, & impositione silentij. XIII.

TA T. In communibus pater sermonibus, per ænigmata quædam, ac sine declaratione vllius adiunctionis, de deitate tractasti, asserens ante regenerationem saluum fieri neminem. Equidem, dum ascendebas in montem, supplex tibi

F S tunc

tunc astiti, obsecrās, vt mihi regeneratio-
nis rationem aliquādo reserares: id enim
solum restabat tunc mihi discēdum. Tunc
demum spondesti te reuelaturum, cū
à mundo forem alienatus. Ecce iam pa-
ratus sum pater, à mente mea mundi de-
ceptiones excussi. tu ergo serua promissa.
Regenerationis modum vel palàm, vel
clanculum, vt lubet, edissere. Ignoro ô
Trismegiste, qua ex materia, quoq; semi-
ne natus fuerit homo. T R. O fili con-
templatiua in silentio sapientia, semē eius
verum bonum. T A T. Quonam serente
pater? hoc enim ignoro. T R. Volun-
tate Dei, mi fili. T A T. Et quanti est, qui
nō est genitus: expers enim intelligibilis
essentia. quōd si aliter se habeat, qui gi-
gnitur, Deus erit Dei filius. T R. Omne
in omni, constans ex omnibus potestati-
bus. T A T. Ænigmata fingis ô pater, neq;
patris morē cum filio loqueris. T R. Hoc
genus ô fili non eruditur. verbum quo-
ties vult, sub insinuatione quadam in Dei
memoriam reducit. T A T. Impossibi-
lia inferis, ac nimium violenta, quapropter
his cupio contradicere. T R. Admodum
discrepas à paterno genere Tati. T A T. Ne
inuideas mihi pater, legitimus enim sum
filius. Agē precor, regenerationis modū
me

me doce. **T R.** Quid dicam fili? quod dicam præter hoc nō habeo quicquā, quod verum cerno spectaculū, ex Dei benigntate mihi iam oblatū, vnde in corpus sum immortale translatus, sumq; non ille, qui prius fueram, ac mens nuper effectus. hoc mysteriū non docetur. Vide hoc elemēto formato, per quod videre licet, per quod neglecta est à me prima cōposita species, non quod sim coloratus, tactumq; ac terminum habeam. ab iis enim in præsentiarum alienus sum. **T A T.** In furorem me, insanumq; mentis æstrum ô pater nimis concitasti, in præsentiarū me ipsum haud video. **T R I S M.** Utinam fili charissime tu quoq; teipsum non dormiens transcurrisses, instar eorum, qui somno in somniis occupantur. **T A T.** Dic age, quis est regenerationis autor? **T R.** Dei filius homo, vnius voluntate Dei. **T A T.** Nunc mutū ô pater, ac stupidum reddidisti: ipse quoque à pristino statu mentis alienatus, eandem aspicio imarum rerum caractere magnitudinem, in eoq; mendacium. Mortalis enim species per dies singulos transmutatur, hæc ad tempus, vt pote falsa, in augmentum, detrimentumq; vertitur, quid ergo verū Trismegiste? **T R.** Quod non perturbatū, non determinatum, non color

coloratum, non figuratum, nō concisum,
 nudum, perspicuum, à seipso comprehen-
 sibile, intransmutabile bonum, ac penitus
 incorporeum. T A T. Insanio iam re vera
 mi pater, cumq; sapientem abs te speras-
 sem me fieri eiusmodi cognitione, sen-
 sus obtusi sunt. T R. Sic accidit fili. Nam
 sursum latum, vt ignis, & deorsum latum,
 vt terra, & humidum, velut aqua, necnon
 spirans, vt aër, quomodo ipsum sensu per-
 cipies, non durum, non molle, non den-
 sum, non penetrabile? solum potentia, atq;
 actu cōsiderandum. qui verò potest, oret,
 vt generationē, quæ in deo est, intelligat.
 T A T. Impotens ego sum pater. T R. Ab-
 sit hoc ô fili. recurre in teipsum, & con-
 sequeris. velis, ac fiet. Purga sensus cor-
 poris, solue te ab irrationalibus materiæ
 ipsius vltoribus. T A T. Num vltiores intra
 se sunt? T R. Non pauci ô fili, sed horri-
 biles, ac multi. T A T. Ignoro ô pater.
 T R. En fili, hæc vna est vltrix, ignoran-
 tia: secunda, tristitia: tertia, inconstantia:
 quarta, cupiditas: quinta, iniustitia: sexta,
 luxuries: deceptio, septima: octaua, inui-
 dia: fraus, nona: decima, ira: vndecima, te-
 meritas: duodecima verò, malitia. hæc qui-
 dem sunt numero duodecim: sub his plu-
 res aliæ continentur, quæ per corporis
 carc

carcerem inclusum, tristem hominem sensibus pati cogunt: absunt autē istæ ab eo, qui est dei fretus clementia. Atq; ita constat regenerationis modus, ac sermo. Deinceps fileto mi fili, deumq; silendo laudato, eoq; pacto diuina clementia nunquam à nobis aberit. Gaude deinceps mi fili, nam potestate diuina in contemplationem es veritatis eleuatus. Descendit in nos cognitio dei, hac accedente, repulsâ est ignoratio. Descendit in nos cognitio gaudij, hac præsentē, tristitia penitus aufugit, in eosq; se vertit, qui ad eam parati sunt capiendam. Potestatem voco ad gaudium perducentem constantiam, cuius vis procul dubio suauissima est. Complectamur igitur eam libentissime fili: ea enim, cum primū aderit, mollitiem omnem prorsus expellet. Quartā verò nunc continentiam voco, vim vniuersarum victricem cupiditatum. Gradus hic ô fili, iustitiæ fundamentum existit. Aduerte autem quo pacto à cunctis operibus iniustitiam expulit, iusti quidem effecti sumus, absente iniustitia fili. Sextam voco potentiam in nos descendentē, communionem scilicet aduersus excessum, hac deniq; discedente, inuoco veritatem, aufugit mox deceptio, veritas adest. Vide quomodo ab-

solus.

solutū est bonū, veritate præsentē. Liuor enim discessit à nobis, veritatis enim innatum est bonum, cum vita simul & lumine, nec vltra iræ vindex accessit. Verum vltrices omnes repentino quodam impetu reiectæ sunt. Intellexisti fili regenerationis ipsius modū, denario præsentē numero, intellectualis generatio composita est, quæ duodenariū numerū reiicit. Idque ex ipsa generatione speculati sumus. Quicunque igitur propter benignitatem generationis, quæ secundum deum est, sensum amittit corporeum, seipsum cognoscit ex diuinis compositū, factusque indecliuius, diuina potētia tota mente lætatur. T A T. O pater concipio non oculorum intuitu, sed actu mentis, qui per vires intimas exercetur: in cœlo sum, in terra, in aqua: in aëre, in animalibus sum, in arboribus, in corpore, ante corpus, atque post corpus. Ad id præterea mihi dicas velim, quomodo vltrices tenebrarum numero duodecim, à decem potestatibus repelluntur. Quis modus Trismegiste? T R I S M. Tabernaculū istud ô fili, est ex zodiaco circulo constitutū, qui ex duodenario numero constat illo. Numerique vndecim sunt, vnus omniformis secundum ideas naturæ, ad hominis peruagationem, atque circuitum, itaque dising

disiugatae quodammodo sunt ab inuicē
vltrices illae, in agendo tamen quodāmo-
do coniugatae, vt ecce inseparabile est ab
ira temeritas. Merito ergo secundū rectā
rationem eatenus interuallum, quatenus
à potestatibus decem, id est à denario nu-
mero repelluntur. Denarius ô fili, animæ
genitor est. Vita verò, & lux, ibi vnitæ
sunt, vbi vnitatis ipsius numeri sunt ex
spiritu nati: itaq; vnitās secundū rationem
denariū complectitur, rursusq; denarius
vnitatem. T A T. Eia pater vniuersum vi-
deo, meq; ipsum in mēte cōspicio. T R I S.
At hæc est regeneratio ô fili, non adesse
vlterius corpori, quantitate dimenso. Ob
hanc profectò rationem, regenerationis
mysteriū protuli, ne simus calumniatores
totius aduersus multos, quos deus ipse
vult. T A T. Responde ad hæc ô pater, cor-
pus istud ex potentia constitutū, num ali-
quando dissoluetur? T R I S. Caue ne id
vlterius audeas. Impossibilia profers, ac
penitus erras, mentisq; oculis ista loquen-
do, impietate nimia profanaris. Sensibile
naturæ corpus ab essentiali generatione
procul admodū discrepat, vnum quidem
dissolubile, indissolubile alterum. Illud
mortale, hoc immortale. An verò igno-
ras, quòd & deus, & vnus filius natus es?

T A T.

T A T. O quàm vellem ô pater, analogiam
illam per hymnũ, quem dixisti audisse te
à potestatibus, dum ipse in octonario
esset. T R I S M. Octonarium ô fili cecinit
ipse Pimander. Vnde te decet vmbraclũ
soluere: purus enim ille Pimãder. mens di
uinæ potentię, non plura mihi, quàm scri
pta sint, aperuit, existimãs me reliqua scru
raturum, hortatus me est ad decora offi
cia, ex quo omnes, quæ in me vires sunt,
concinunt. T A T. O pater audire hæc, &
intelligere velim. T R I S M. Quiesce fili,
quiesce inquam, audies iam harmonicam
cantilenam, regenerationis hymnũ, quem
nunquam sic facile propalarem, nisi tibi
conducturum considerem. Non docetur
hoc, sed occultitur in silentio. Vide me fili
bone, observa singula diligenter. Sic enim
te quoq; decet orantẽ sub diuo, occiden
te sole ad austrum, oriente verò ad eorum
faciem vertere. Vniuersa mundi natura
hunc audiat hymnum: Audi terra, audite
turbines imbrium, ô filuæ filete, cantatu
rus sum creatorem omnium, totumq; &
vnum. Audite cœli, quiescite venti, circu
lus immortalis dei orationem istam exau
diat. Cano iam creatorem omnium, ter
rarum distributorem, cœlum æquilibran
tem, iubentem ex oceano aquam vndique
fluere.

fluere dulcem ad hominum alimentum
iubētem ignem fulgere supernè ad actio-
nes hominum, atq; deorum. Agamus illi
omnes vna voce gratias, trananti cœlos,
naturamq; creanti. Hic mentis est oculus,
hic potentiarum benedictionem libenter
excipiet. O meæ vires, laudate ipsum vnū
& omne. Consonate voluptati meæ o-
mnes animi vires. Cognitio sancta, quæ
tuo lumine fulget, per te lumen intelli-
gibile cātans, gaudio mentis exulto. Omnes
potentiæ mecum vnā concinite. Constā-
tia canta mecum. Iustitia mea, per me iu-
stum canat. Communio mea, totū ipsum
laudet, per me canat veritas veritatem.
Bonum nostrum, bonum denique canat.
O vita, ô lux, à vobis in nos benedictio
currit. Gratias habeo tibi pater, actus o-
mnium potestati. Gratias ago tibi deus,
omnium potestas actuum. Verbum tuum
per me te laudet, per me mundus verbo-
rum recipit sacrificium hoc, meæ vires
clamāt, totum cantant, voluntatem tuam
perficiunt. Tua voluntas abs te in totum,
sacrificium verborum, ab omnibus exci-
pe. O vita, totum, quod est in me, salua.
O lux totum illumina, spiritus deus. Ver-
bum tuum me regit spiritifer opifex. Tu
solus es deus. Homo tuus hæc clamat, per
6 ignem,

ignem, perq; aërem, per aquam, perq; terram, per spiritum, perq; creata. Ab æternitate benedictionē inueni, qua desyderio in voluntate tua quiescam. T A T. Noui pater hunc hymnū abs te ex volūtatē affectu cantatum, vnde mundū attigi, in eū. T R I S. Intelligibilē dic mundū fili. T A T. Intelligibilem dico pater. Ex tua siquidē cantilena, illustrata mihi mens est, quo fit, vt ipse quoque ardeam amore canendi. T R I S. O fili mi Tati, ne sine proposito laudes cantato diuinis. T A T. Ex mente cantabo mi pater. T R I S M. Quæ speculor infundo tibi, generationis progenitor Tati. T A T. Deo verborum offero sacrificia. ô deus, tu pater, tu dominus, tuque mens, accipe sacrificia verborum, quæ requiris à me, te volente perficiuntur omnia. T R I S M. Offero fili hostiam patri deo gratam, orationiq; tuæ intentus esto. T A T. Gratias habeo tibi pater, quod ista mihi prædicare volueris. T R I S. Gaudio fili, quod tibi bona quamplurima ex veritate, quæ sanè sunt immortalia opera. id à me discens, silentiū virtutis annuntia, nulli communicans regenerationis mysterium, ne tanquam calumniatores quidam reputemur. Etenim vterq; nostrum ad sufficientiam meditatus est, ego quid

quidem discens, tu verò condiscens, ex quo teipsum, patremq; nouisti.

C O M M E N T A R I A.

Tertiodecimus est de arcano regenerationis mysterio, antè quàm saluus fiebat nemo, cuius regenerationis autor est dei filius homo, vnius voluntate dei. mysterium, quod non docetur, sed occultitur in silentio, & in silentio à sanctis veneratur. Tu Christiane cetera legito, etsi noua regeneratione in deo per dei filium es reformatus, depulsis ignorantia, tristitia, cupiditate, iniustitia, luxuria, deceptione, inuidia, fraude, ira, temeritate, malitia, horribilibus duodecim tenebrarum vlcricibus: decem oppositis dei pietate affectis potestatibus tota mente exulta, deo reformatori toto mentis vigore gratias agere memento, totus eius amore flagra, totus spiritus factus, & à spiritu regenitus, pietatis hymnum concine, & regenerationis immaculatus pietatem retine. totus in deum parentem, & regenerationis autorem eius filium conuersus, hunc ex hoc tertiodecimo fructum consecutus, vel saltem ad tam piè cogitandum mentis tue bonignitate excitatus.

Mercurij ad Æsculapium Epilogus. XIII.

Q. 2

Quon

QVoniam filius meus Tatus (te absente) naturam omnium discere voluit, cunctari verò me noluit ipse, ut pote iunior, ac nuper accedens, ad cuiusq; cognitionem, coactus sum plurima dicere, ut facilis illi foret, atque expeditus intuitus, operæpretium esse censui, ut ex multis eligens potiora, summatim nunc tibi disputationem præcedentem repetam. Licet enim tecū, utpote rerum naturæ perito, per mysteria quædā percurrere. Quæ sensu percipiuntur, facta sunt omnia, fiūtq; quotidie. genita non à seipsis, sed ab altero fiunt. Multa sunt genita, sensu patentia singula, differētiaq;, nec omnino similia, quæcunq; gignuntur procedunt ab altero. Est ergo quis factor istorum, atque is ingenuus, ut genitis antiquior sit. Genita enim diximus ab alio fluere. Nihil autem præter ingenuum, genitis esse potest antiquius. Factor quippe potentior est, & vnicus, solusq; re vera sapiens vniuersa, cū nihil omnino ipsum præcedat. Dominatur quoq; multitudini, magnitudini, ætioni, continuitati, genitorumq; omniū differentiæ. Præterea genita visibilia sunt: inuisibilis ille, ob id verò facit, ut visibilis fiat, semper igitur facit. Dignum est intelligere, intelligendo mirari, admirando se

se beatum vocare, patrem legitimū reco-
gnoscentem. Quid enim dulcius parente
legitimo? Quis iste? Quomodo eum repe-
riemus? an illi appellationem dei, soli de-
cens est attribuere vel factoris, vel patris?
an tria pariter cognomenta? Deum ergo
cognominato propter potentiam, factorē
propter actum, patrem deniq; propter bo-
num. Est enim potestas à genitis admo-
dum differens, actus autē in productione
cunctorum. Quamobrem sermonis va-
rietate, vanitateq; dimissa, duo hæc in pri-
mis meditari oportet, genitorem scilicet,
ac genitū, horū nihil est mediū, nec quic-
quam præter hæc aliud. Cum ergo omnia
intelligere volueris, horū recordare duo-
rū, eaq; esse vniuersa memeto, nihilq; tibi
erit ambiguum, nec supernorum, nec in-
fernorum, seu diuinorum, seu mutabiliū,
aut patentium, aut corū, quæ in tenebris
delitescunt. Duo nempe cuncta sunt geni-
tor ac genitū, nec secerni alterum ab alte-
ro potest: neq; enim genitorem absq; ge-
nito esse possibile est, vtrūq; illorum id-
ipsum existit. Itaq; neutrum disiungi licet
ab altero, quemadmodū neutrum à seipso
diuidi: siquidē ipsum faciens, nihil præter
ipsum, quod facit, est aliud, simplex enim
est, vt semper est. ita semper est agens,
idem

idemq; sibiipſi, & in exiſtendo pariter, & in agendo. Nihil autem, quod genitū, à ſe ipſo genitū eſt: non ergo ſeorſum factum à faciēte: qui horum vnum ſubtrahit, perdit & alterum. Vnus quippe natura propria, naturam ſemper alteram reſpicit. Si itaque duo conceſſa ſunt, efficiens & effectum, vnita quidem ſunt inuicē: ſic tamen vt vnum præcedat, alterum verò ſequatur: præcedens ſanè deus efficiēs, ſequens verò id, quod eſt effectum. Quicquid id deniq; ſit, neq; diffidat quiſpiam iis, quæ diximus varietate rerū perterritus, quaſi tam diuerſorum conſtructio vel ardua ſit, vel indigna maiestate diuina. Vnica enim deo gloria, omniū conſtitutio: atque id eſt velut corpus dei effector. Ab ipſo proſectò factore, nihil malum, nihilq; turpe. Hæ ſiquidem paſſiones ſunt creata ſequentes opera, quemadmodum æs rubigo, animata corpora limus. At neq; faber ferrarius induxit rubiginem, neq; animati corporis genitor cœnum, ac ſordes: eodemq; modo, nec deus etiam malum. Generationis autē perſeueratio, malū ſurrepere cogit, eaq; de cauſa mutationē deus rebus inſtituit, & ceu quādam generationis ipſius purgationē. Præterea eidem pictori figurare licet cœlum, terram, mare, deos,

deos, homines, bruta, arbores, ac vita carentia: deo verò, vni, talium deerit agendorum facultas? O dementem, ô cæcum, & totius diuinæ cognitionis expertem! Nihil est magis, ô *Æsculapi*, ridiculum. quàm quod huic accidit: nã dum se deum venerari faterur, ex eo, quod creandi negotio, curaq; liberet, deum ipsum prorsus ignorat, quodq; deterius est, mortalium illi passiones ascribit, inuidiã, superbiam, ignorantiam, imbecillitatem. Nisi enim faciat omnia, aut superbus est, aut potius imbecillis, quorum vtrunq; nefariũ. Deus enim vnicam, propriamq; naturam habet, idq; bonum est. Bonus autem, nec superbus est, nec impotens. Ipsum verò bonum, deus est. Bonum quippe, ipsa vis omnium agendorum. Quodcunq; genitum, à deo genitum, id est à bono, & ab eo, quod omnia potest. Vide quomodo ille quidem facit, quomodo etiam illa fiunt. quod si comprehendere velis, licet magnam rationem, perpulchram, atque simillimam intueri. Aspice precor agricolatorem, semina in terræ gremiũ diffundentem, hîc triticum, ordeum alibi, alibi verò reliqui generis semina, aspice eundẽ vites, malosq;, & ficus repastinantem, atq; amputantem. Eodemq; modo deus ipse in cœlum quidem

dem ferit immortalitatem, in terram verò mutationem, in totum deniq; mūdum vitam, atq; motum. Hęc autem haud multa sunt, sed pauca, certoq; numero determinata. Cuncta enim quatuor sunt, ac deus & generatio, quibus omnia comprehenduntur.

C O M M E N T A R I A.

Quartusdecimus hæc asserit, quæ sensu percipiuntur, facta esse omnia, atque continuè fieri: nam quemadmodum ab alio fluunt, qui omnibus omnipotens rebus dominatur, ita quoque ea continuè sustinet, ne sua natura sui prona casus ruant in nihilum, cuius sola cognitio felicem facit, atque beatum, qui deus, omnium factor, atque pater est, & solus ipse genitor, & cetera omnia genita, interq; genitorem, & genitum nullum intercipi potest medium: & hæc duo, vniuersa sunt: sunt enim duo omnia, genitor, atque genitum. Præterea hoc asserit, malum à deo non pendere (vt neque à ferrario fabro, ferri rubigo) sed creata sequi opera. Et ex humana nos arte ad diuinam artem concipiendam eleuat, & deum ipsū in cælo immortalitatem ferere, in terra mutationem, in toto verò mundo vitam, atque motum. Hęc Epilogus. Hęc pauca per modum argumentorum subiecimus, quam

quamuis ingenuè fateamur singulum quenque
dialogorum maiorem declarationis operam de-
siderare, & longè præstantius, quàm nostra me-
diculæ vires suggerât ingenium. Prodeat tamen
Mercurius hic de diuina potestate nūc in lucem
ad dei honorem, & ad illustrationē legentium,
ex ijs præsertim, qui ex gentilibus prodierunt
omnibus seculis insigni sermonum pietate con-
spicius, cui deinceps librum eiusdem de volun-
tate diuina subiungamus.

MERCVRII TRIS-

MEGISTI ASCLE-

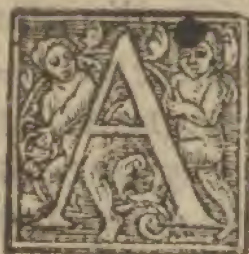
PIVS, LVCIO APV-

leio Madaurensi Philoso-

pho Platonico in-

terprete.

CAPVT I.



Sclepius iste, pro sole mihi
est deus: deus te nobis, ô
Asclepi, vt diuino sermoni
interesses, adduxit, eiq; tali,
qui meritò omnium antea
à nobis factorum, vel nobis diuino numi-
ne inspiratorum, videatur esse religiosa
pietate diuinior: quem si intelligens vi-
deris, eris omnium bonorum, tota mente

o s pler

plenissimus, si tamen multa sint bona, & non vnum, in quo sunt omnia: alterum enim alteri⁹ cōsentaneū esse dignoscitur, omnia vnus esse, aut vnū esse omnia, ita enim vnum alteri connexum, vt separari alterum ab altero non possit. Sed de futuro sermone, hoc diligēti intēctione cognosces. tu verò, ô Asclepi, procede paulū, atq; nobis, qui inter sit, euoca. Quo ingresso, Asclepius etiā Ammonē interesse suggestit. Trismegistus ait, nulla inuidia Ammonē prohibet à nobis, etenim ad eius nomē multa meminimus à nobis esse scripta, sicuti etiā ad amātissimum, & charissimū filiū, multa de physica, exoticaq; quāplurima. Tractatū hunc autē tuo ascribam nomini, prater Ammonem verò nullum voca alterum, ne tātę rei religiosissimus sermo, multorū interuētū venientium, præsentiāq; violetur, tractatū autem tota numinis maiestate plenissimum, irreligiosæ mentis est multorum conscientiaē publicare. Amnone etiam adytum ingresso, sanctoq; illo quatuor virorum religione, & diuina dei completo præsentiā, competenti venerabiliter silentio ex ore Hermū animis singulorū, mentibusq; pendentibus, diuinus Cupido sic exorsus est dicere.

TRIS. O Asclepi, omnis humana immortalis

lis est anima, sed non vniformiter cunctæ,
sed aliæ alio more, vel tempore. ASCLE.
Non enim, ô Trismegiste, omnis vnus
qualitatis est anima. TRIS. O Asclepi, vt
celeriter de vera rationis continentia di-
dicisti! Non enim hoc dixi, omnia vnum
esse, & vnum omnia, vt quæ in creatore
fuerunt omnia, antè quàm creasset omnia,
nec immerito ipse dictus est omnia, cuius
membra sunt omnia. Huius itaq; , qui est
vnus omnia, vel ipse creator omnium, in
hac tota disputatione, curato meminisse,
de cælo cuncta descendunt in terram, &
in aquam, & in aëra. Ignis solum, quod
sursum versus fertur, viuificū, quod deor-
sum, ei deseruiens. at verò quicquid de al-
to descendit, generans est: quod sursum
versus emanat, nutriendum: terra sola in se
ipsam consistens, omnium est receprix,
omniumq; generum, quæ accipit, restitu-
trix. Hoc ergo toto (sicut meministi)
quod est omnium vel omnia, anima, &
mundus à natura comprehensa agitan-
tur. ita omnium multiforini imaginum
æqualitate variata, vt infinitæ qualitatum
ex interuallo species esse noscantur, adu-
nata tamen ad hoc, vt totum vnum, & ex
vno omnia esse videantur. totus itaque qui-
bus formatus est mundus, elementa sunt
quatuor

quatuor, ignis, aqua, terra, aër, mundus vnus, anima vna, deus vnus. Nunc mihi adesto totus quantum mente vales, quantum calles astutia: diuinitatis etenim ratio, diuina sensus intēctione noscenda, torrēti simillima est fluuio, è summo in prouinum, præcipiti rapacitate currenti: quo efficitur, vt intentionem nostram non solum audiētium, verum etiam tractantium ipsorum, celeri velocitate prætereat.

C O M M E N T A R I A.

Caput primum edocet, omnia vnus esse, & omnia vnum: vnus, vt à quo omnia: vnum, vt omnia effecta: in causa sunt vnum, animam humanam omnem immortalem esse, sed id diuersa esse sorte: de cœlo omnia descendere: quod descendit, generationem præstare: quod ascendit, sursumq; tendit, solum præstare vitam, idipsum vnum, cuius sunt omnia, & quod est omnia mundum, & mundi formas omnes mouere, ex quibus coaluit mundus, ignem, aërem, aquam, & terram esse: & sicut omnia corpora, vnus mundi corpus vnum efficiunt, ita quoque vult omnes rerum formas vnā omniformem vnus mundi efficere formam, quam mundi vocat animam, quare mundus omnicorpor, atque omniformis: & hæc sunt corpus vnum, anima vna, mundus vnus.

vnus, deus vnus, à quo diuina ratio, diuinumq;
verbum, torrenti fluuio è summo in prouum
precipiti rapacitate currenti simillimum, omnia
permeat, illabatur omnia, influitq; in omnia: &
hec diuina ratio, diuinumq; verbum, quidnam
aliud obsecro quàm diuina sapientia, omnium
artifex? quæ (vt sapiens canit) omnibus mo-
bilibus mobilior est, & quæ cum sit vna, omnia
potest, & in se permanens omnia nouat. Hæc
prima particula.

CAPVT II.

Cælum ergo sensibilis deus, admini-
strator est omnium corporum, quo-
rum augmenta, detrimentaq; Sol, & Luna
fortiti sunt: cæli verò, & ipsius animæ, &
omnium, quæ in mundo sunt, ipse guber-
nator est, qui est omnium effector, deus:
A supradictis enim omnibus, quorum gu-
bernator est omnium frequens per mun-
dum fertur influxio, & per animam o-
mnium generum, & specierum omnium,
perq; rerum naturam. Mundus autē præ-
paratus est à deo, receptaculum omnifor-
mum specierum: naturam autem per spe-
cies effigians, mundum per quatuor ele-
menta ad cælum vsq; adduxit. Cuncta dei
visibus placitura, omnia autē desuper pen-
dētia, in species diuidūtur, hoc quo dictu-
rus

rus sum modo: Genera rerum omnium
suas species sequuntur, vt sit ita totalitas,
genus:species generis particula:genus er-
go deorum, dæmonumq; genus:æquè &
hominum: similiter & volucrum, & o-
mnium, quæ in sē mūdus habet, sibi simi-
les species generat:genus est & aliud ani-
malis, genus sine sensibus quidem, attam-
en non carens anima, vnde beneficiis
gaudet, & aduersis minuitur, atq; vitatur,
omnium dico, quæ in terra radicum, stir-
piumq; incolumitate viuiscunt, quarum
species per totā terram sparsæ sunt. Ipsum
cælum plenum est deo:supradieta autem
genera inhabitant vsq; ad loca specierum,
earum rerum, quarū omnes immortales
sunt species. Species enim generis est pars,
vt homo humanitatis, quam necesse est se
qui qualitatem sui generis, vnde efficitur:
vt quamuis omnia genera sint immorta-
lia, species tamen non omnes immortales
sunt. Diuinitatis enim genus, & ipsum &
species immortales sunt:reliquorum verò
genera, quorum æternitas est generis,
quamuis per species occidat, nascendi ta-
men fecunditate seruatur. Ideoq; species
mortales sunt, vt homo mortalis, immor-
talis humanitas:omnibus tamen generi-
bus, omnium generum species miscen-
tur;

tur : quædam, quæ antè factæ sunt: quædam, quæ de his factæ sunt: hæc autem, quæ fiunt, aut à diis, aut à dæmonibus, aut ab hominibus, omnes simillimæ generibus suis species. Corpora enim impossibile est conformari sine nutu diuino, species figurari sine adiutorio dæmonum, animalia institui, & coli, sine hominibus non possunt. Quicunq; igitur dæmonum à genere suo defluentes, in speciem fortuito cōiuncti sunt alicuius speciei generis diuini, proximitate, & consortio diis similes habentur. quorū verò dæmonum species qualitate sui generis perseverant, hi amantes hominum rationem, dæmones nuncupantur, similis est & hominum species aut eo amplior: multiformis enim variaq; humani generis species, & ipsa à prædicto desuper adueniens consortio: omnium aliarum specierum multas, & prope omnium per necessitatem cōiunctiones facit, propter quod & prope deos accedit, qui se mente, qua diis iunctus est, diuina religione diis iunxerit, dæmonibus accedit, qui iis iunctus est. humani verò, qui mediocritate sui generis cōtenti sunt: & reliquæ hominum species, iis similes erunt, quorum se generis speciebus adiunxerint.

C O M

COMMENTARIA.

Caput secundum. Pro presentium iuuanda intelligentia, & quorundam sequentium latere haud quaquam debet, Mercurium longè alio significatu vti vocabulo animalis, ac nos vti consueuimus, item & animæ vocabulo: nam animam ex secundo Pimandri dialogo, motu definit: animal autem ex sequenti capite, anima definit, & corpore. quare quicquid vim motricem habet, sua quidem locutionis obseruatione, animam habet: quicquid autem animam, & corpus, animal est. animal igitur cælum, mundus, plantæ, & elementa. Verùm nostra consuetudo est, id solum vocare animal, quod sit corpus animatum, sensu præditum, & animam non solum motu definimus, sed vita, sensu, vltroneo motu, aut intellectu. Cum itaque animal audimus, non nostro, sed suo more intelligamus. at nunc ad dialogum. Contendit cælum, cælestique corpus ad cætera sensibilia, vt homo ad cætera animalia: homo autem cæteris animalibus, vt animalis deus, cælum verò cæteris sensibilibus, vt sensibilis deus. At deum omnium rectorem, gubernatorem omnium esse, quæ sunt in mundo, nihil aliud esse crediderim, quàm deum omnibus providere, & omnia dispensare, per genera,

genera, per species, quorum omnium mundus est receptaculum, & unicuique deus, ut apto instrumento, munus aliquod impartit, ut Sol, & Luna, ad rerum ortus & obitus, ad rerum augmenta, & detrimenta sunt diuinitatis organa, & homines per angelos, bruta verò per homines dispensat. At verò quod de demonibus dicit, species sine eorum adiutorio non figurari, & quosdam hæsisse generi diuino, & proximitate, & consortio dijs similes habitos, quosdam verò in qualitate sui generis perseuerasse hominum rationem amantes: scimus ex sacris literis, angelos, qui non seruauerunt suum principatum, reliquisse suum domicilium, & in iudicium magni dei vinculis æternis sub caligine reseruos: qui, etsi simulent se hominum amatores, minimè tamen amant, sed ad precipitia pertrahunt, quod à principio fecerunt: amare enim simulantes, cum mortem hominibus intulerunt, dicebant nequaquam moriemini, sed eritis sicut dij, scientes bonum & malum. Quæ igitur de demonibus hic dicit, non satis accommodè videntur posse ad piam trahi intelligentiam, sed errorem gentium sequi: verum de hominibus, qui hærent deo, diuinos euadere: qui autem demonibus, in sortes recipi demonum, demonibusq; iungi, qui in iudicium (ut dictum est) magni

H. dei

dei vinculis æternis sunt reservati, ingenuè fatemur. Nam ex Dei ore pronuntiatum esse cognoscimus, dicturum in iudicio ijs, qui in sinistra parte erunt, Discedite à me maledicti in ignem æternum, qui paratus est diabolo & angelis eius, sed quidnam illi erunt, nisi qui demonibus in hoc mundo adhaeserunt? Hæc pro secunda partitione.

CAPVT III.

Propter hoc ô Asclepi magnum miraculum est homo, animal adorandum, & honorandum; hoc enim in naturam dei transit, quasi ipse sit Deus: hoc dæmonum genus nouit, utpote qui cum eisdem ortum se esse cognoscat, hoc humanæ naturæ partem in seipso despiciat, alterius partis diuinitate confusus. O hominum quanto est natura temperata felicius, ac diis cognata! diuinitate coniunctius, partem suam, qua terrenus est, intra se despiciat, cætera omnia, quibus se necessarium esse cœlesti dispositione cognoscat, nexu secum charitatis astringit, sicq; suspicit cœlum, sic ergo feliciore loco medietatis est positus, ut quæ infra se sunt diligat, ipse à superioribus diligatur: colit terram, elementis velocitate miscetur,

scetur, acumine mentis in maris profunda descendit: omnia illi lucent, non cœlum videtur altissimum. quasi enim è proximo sagacitate animi intuetur. intentionem animi eius nulla aëris caligo confundit: non densitas terræ operam eius impedit: non aquæ altitudo profunda despectum eius obtundit. omnia idem est, & vbiq; idem est horum omnium generum, quæ sunt animalia, de super deorsum radices peruenientes habent: in animalium verò de imo, in superna vna radice syluescunt, quædam duplicibus aluntur elemētis, quædam autem simplicibus. alimenta autē sunt bina, animæ & corporis, è quibus animalia constant: anima mundi inquieta semper agitatione nutritur. corporea ex aqua & terra inferioris mundi alimentis augescunt. Spiritus, quo plena sunt omnia, permixtus cunctis, cuncta vivificat, sensu addito ad hominis intelligentiā, quæ quinta pars sola homini concessa est ex æthere: sed de animalibus cunctis, humanos tantum sensus ad diuinæ rationis intelligētiā exornat, erigit, atq; sustollit. Sed quoniam de sensu, commoneor dicere, paulopost & huius rationem vobis exponā. est enim sanctissima, & magna, & non minor quàm ea, quæ est

diuinitatis ipsius. sed nunc vobis expediam, quæ cœperam. dicebam enim in ipso initio rerum de coniunctione deorum, qua homines soli (eorum dignatione) perfruuntur. Quicunque etenim hominum tantum felicitatis adepti sunt, ut illum intelligentiæ diuinum perciperent sensum, qui sensus est diuini in solo deo, & in humana intelligentia. ASCLE. Non enim omnium hominum ô Trismegiste vniformis est sensus. TRIS. Non omnes ô Asclepi intelligentiam veram adepti sunt, sed imaginem temerario impetu, nulla vera ratione inspecta, sequentes, decipiuntur, quæ in mentibus malitiam parit, & transformat optimum animal in naturam ferè, moresq; belluarum. de sensu autem, & de omnibus similibus, quando & de spiritu, tunc totam vobis præstabo rationem. Solum enim animal homo duplex est, & eius vna pars simplex est, quæ, ut Græci aiunt, ἁσώδης, aut quam vocamus diuinæ similitudinis formam: est autem quadruplex quod κοσμηδόν Græci, nos mundanum dicimus, ex quo factum est corpus, quo circumtegitur illud, quod in homine diuinum esse iam diximus. in quo mentis diuinitas tecta sola, cum cognatis suis, id est mentis puræ sensibus, .

sibus, secum ipsa conquiescat, tanquam
muro corporis septa.

COMMENTARIA.

Tertium caput effert hominis dignitatem, in
qua summopere recognoscendus, tantorum be-
neficiorum actor, ingentiq; amore, & perenni-
bus gratiarum actionibus semper prosequendus:
qui tantis, tamq; excellentibus donis hominem
insigniuit. nam, vt vult, effectus est homo, vt in
diuinam naturam transeat angelorum, demo-
numq; genus cognoscens, cum angelis nascitur,
quos habet ab ipso natiuitatis exordio praesides,
& custodes: naturam sortitus immortalibus co-
gnatam, deiq; insignitam caractere, compo-
situs ex mortali, & immortalis, terrena, & su-
pramundana particula: qui vero diuinitatis do-
tes non ignorat, terrenam despicit, immortalis
autem, & supramundana parte confidit, ad
caelum suspirat, vt qui illic meliore sui parte,
omnia sentiat affinia: attamen in mundi me-
dio positus, cetera, quibus se diuina ordina-
tione necessarium esse cognoscit, secum nexu
charitatis astringit, vt quae infra se sunt di-
ligens, a superioribus diligatur. colit terram,
elementis velocitate miscetur, acumine mentis,
in profunda descendit, omnia illi lucent, coe-
lum non videtur altissimum, quippe qui quasi e

h 3

pro

proximo, sagacitate animi, ipsum intuetur: intentionem animi eius aeris caligo non confundit. non densitas terre operam eius impedit: non altitudo aque profundum despectum eius obtundit: & ex animalibus cunctis, Deus humanos tantum sensus, ad diuinae rationis intelligentiam exornat, erigit, atque sustollit. intelligentia autem vel sola, hominis pars, aetherea, immortalis, & supramundanorum naturam sortita: atramen hominum quidam diuinum sensum adepti sunt, & felices quidem, qui pia mentis intentione in deum iugiter feruntur: quidam vero mundanam, & sensualem, umbratilem quandam verae, diuinæq; intelligentiae imaginem: quam qui sequuntur, errant. nam haec diuinæ intelligentiae obumbratio in eorum mentibus, qui illum sequuntur, malitiam parit, & transformat hominem, natura quidem optimum, & diuinum animal, in naturam ferè, moresq; bestiarum. Hæc tertiæ particulae summa.

CAPVT IIII.

Ascl. Quid ergo oportuit ô Trismegiste, hominem in mundo cōstitui, & non ea parte, qua Deus est, eum in summa beatitudine degere? r. Rectè quæris ô Asclepi, & nos enim deum rogamus, .

gamus, vt tribuat nobis facultatem reddendæ rationis istius. cum enim omnia voluntate eius dependeant, tum illa vel maximè, quæ de tota summitate tractantur, quam rationem præsentis disputatione conquirimus: audi ergo Asclepi dominus & omnium conformator, quem rectè deum dicimus, cum à se secundum fecerit, qui videri, & sentiri possit, eundem secundum sensibilem ita dixerim, non ideo, quod ipse sentiat (de hoc enim, an ipse sentiat an non, alio dicemus tempore) sed eo quod videntium sensus incurrit: quoniam ergo hunc fecit ex se primum, & à se secundum, visusq; est ei pulcher, utpote qui sit omnium bonitate plenissimus, amavit eum, ut divinitatis suæ partem. ergo quod tantus, & tam bonus esset, voluit alium, qui illum, quem ex se fecerat, intueri potuisset, simulq; & rationis imitorem, & diligentiam, fecit hominem: voluntas etenim dei, ipsa summa est perfectio: utpote cum voluisse, & perfecisse uno, eodemq; temporis puncto compleat. Cum itaque ἄσπετος animadverteret Deus, non posse omnium rerum esse diligentem, nisi eam mundo integumēto contegeret, texit eam corporea domo: talesq; omnes esse præcepit ex utraque natura, in unum confundens,

miscensq; , quantum satis esse debuisset. Itaq; hominem conformauit ex animi, & corporis , id est ex æterna, & mortali natura, vt animal ita conformatum vtrique origini suæ satisfacere possit, & mirari, atque orare cœlestia, & æterna, & incolere, atque gubernare terrena: modo autem dico mortalia, non aquam, & terram, quæ duo de quatuor elementis subiecit natura hominibus, sed ea, quæ ab hominibus, aut in his, aut de his fiunt, vt ipsius terræ cultus, pascua, ædificatio, portus, navigationes, communicationes, commodationes alternæ, qui est humanitatis inter se firmissimus nexus: & pars est mundi, quæ est aqua, & terra: quæ pars terrena mundi, artium, disciplinarumq; cognitione, atque vsu seruator, sine quibus mundum Deus noluit esse perfectum: placita enim Dei necessitas sequitur, voluntatem comitatur effectus. Neque enim credibile est deo displiciturum esse, quod placuit: cum & futurum id, & placiturum multò antè sciuerit.

COMMENTARIA.

Quartum cap. discutit, cur Deus hominem non in intelligibilium regione, sed in mundo const

constituerit, & aperta est discussio. Et etiam
cur ex vtraque natura, mortali, & immortalī,
hominem temperauerit. & visionem diuinæ si-
militudinis formam, quamq; ad suam similitu-
dinem, & imaginem creauit mentem, munda-
no, corporeoq; contexerit integumento. & vo-
luntatem Dei, summam esse rerum perfectio-
nem, quam necessitas sequitur, necessitatem au-
tem comitatur effectus. nam Deus, voluisse, &
perfecisse, vno, eodemq; temporis puncto complet:
quod mundum secundum Deum, & hic & cap.
sexto appellat, perinde est, ac si diuitatem se-
cundam appellas vnitatem. nam diuitas vna,
vnusq; binarius, sed monas absolutè vna, bina-
rius autem non absolutè vnus, sed participatio-
ne, contractioneq; vnus, & secundus vnus. ita
deus vnus, absolutè Deus: mundus autem non
deus, sed participatione Deus, & sensibilibus re-
rum pulcherrimum Dei vestigium. Hæc pro
quarta Asclepij particula.

CAPVT V.

SEd ô Asclepi, animaduerto, vt celeri
smētis cupiditate festines audire, quo-
modo homo cœli, vel eorum, quæ in eo
sunt, delectum possit habere vel cultum.
audi itaque ô Asclepi, delectus dei cœli,
cum iis, quæ insunt omnibus, vna est ob-
sequiorum frequentatio, hanc aliud ani-

H 5 mal

mal non confecit, nec diuinorum, nec animalium, nisi solus homo: hominum enim admirationibus, adorationibus, laudibus, obsequiis, cælum, cœlestesq; delectantur, nec immerito in hominum cœtum, musarum chorus est à summa diuinitate demissus scilicet, ne terrenus mundus videretur incultior, si modulorum dulcedine caruisset, sed potius, vt modulatis hominum cantilenis, cœcelebraretur laudibus, qui solus omnia vt pater est omnium, atq; ita cœlestibus laudibus, nec in terris harmoniæ suauitas defuisset: aliqui enim, ipsiq; paucissimi, pura mente præditi, sortiti sunt cœli suspiciendi venerabiliorem curam. Quicunq; autem ex duplici naturæ suæ cōfusione, interiorem intelligentiam mole corporis resciderunt, curandis elementis, hisq; inferioribus sunt præpositi: animal ergo homo non quidem eo est minor, quòd ex parte mortalis sit, sed ex eo fortè aptius, efficaciusq; compositus ad certā rationem mortalitate auctus esse videatur, scilicet quoniam vtrunq; nisi ex vtraque natura sustinere non potuisset, ex vtraq; formatus est, vt & terrenum, & diuinum posset habere delectum: rationem verò tractatus istius ô Asclepi, non solum sagaci intētionē, verū etiam cupio te animi

mi viuacitate percipere: est enim ratio plurimis incredibilis, integra autem, & vera percipienda sanctioribus mentibus, itaq; hinc exordiar.

C O M M E N T A R I A.

Quintum cap. instruit, musicam suauitatem, ad concinendas dei, cœlestiumq; laudes, hominibus indultam, quod & prophetas diuino spiritu plenos, præcipere cognoscimus, cum iubulare, cum psallere deo, cum laudare dominum in tympano, in choro, in chordis, in organo præcipiunt. hic enim musarum, totiusq; musica optimus finis. Litera de se conspicua.

C A P V T V I.

A Eternitatis dominus, deus primus est, secundus est mundus, homo est tertius. effector mundi, deus, & eorū, quæ insunt omniū, simul cuncta gubernando, cum ipso homine gubernatore composita: quod est totum inscipiens homo, id est curam propriè effecit diligentiae suæ, ut sit ipse, & mundus, vterq; ornamento sibi, ut ex hac hominis diuina compositione, mundus Græcè rectius *νόμος* & dictus videatur. Is nouit se, nouit & mundum: scilicet ut meminerit quid partibus conueniat suis, quibus sibi utendum, quibus sibi
infer

inferuiēdum sit, recognoscat, laudes, grā-
tesq; maximas agens deo, eius imaginem
venerans, non ignarus se etiam secundam
esse imaginem dei: cuius sunt imagines
duæ, mundus scilicet, & homo, vnde effi-
citur: vt, quoniam est ipsius vna compago,
parte, qua ex anima, & sensu, & spiritu,
atq; ratione, diuinus est, velut ex elemen-
tis superioribus ascendere posse videatur
in cœlum. parte verò mundana, quæ con-
stat ex igne, & aqua, & aëre, mortalis re-
stet in terra, vt naturæ suæ omnia mūda-
na vidua, desertaq; dimittat: sic enim hu-
manitas ex parte diuina, & ex parte mor-
talis est effecta in corpore consistens: est
autem mensura eius vtriusq;, id est homi-
nis: ante omnes religio, quam sequitur bo-
nitas: ea demū tunc videtur esse perfecta,
si etiam cupiditatum, omnium alienarum
rerum sit despectus, virtute munita. sunt
enim ab omnib⁹ diuinæ cogitationis par-
tibus aliena omnia, quæcūq; terrena cor-
porali cupiditate possidentur: quæ meri-
tò possessionum nomine nuncupantur,
quoniam non nata sunt nobiscū, sed post-
ea à nobis possideri receperunt. omnia
ergo huiusmodi ab homine aliena sunt,
etiam corpus, vt & ea, quæ appetimus, &
illud, ex quo appetentiæ nobis est vitium,
desp

despiciamus : vt enim animū rationis ducit intentio , homo haftenus esse debuit, vt contemplatione diuinitatis, partē , quæ sibi iuncta mortalis est , mundi interioris necessitate seruandi, despiciat, atque contemnat: nam vt homo ex vtraq; parte possit esse plenissimus , quaternis eū vtriusq; partis elementis animaduerte esse formatum , manibus & pedibus vtrisque binis, aliisq; corporis mēbris, quibus inferiori, id est terreno mundo deseruiat. illis verò partibus quatuor, sensus, animi, memorię, atq; prouidentia, quarū ratione, cūcta diuina norit, atq; suspiciat. vnde efficitur, vt rerū diuersitates, qualitates, effectus, quantitates , suspiciosa indagine homo sectetur. Retardatus verò graui, & nimio corporis vitio, has naturæ rerum causas, quæ veræ sunt, propriè peruidere non possit. hunc ergo sic effectum, conformatumq;, & tali ministerio , obsequioq; præposito à summo deo, eumq; competenter , mūdē mundum seruando, deum piē colendo, dignē & competenter in vtroq; dei voluntati parentem , talem quo munere credis esse munerādum (siquidem cum dei opera sit mundus, eiusq; pulchritudinem, qui diligentia seruat, atque auget, operamq; suam cum dei voluntate coniungit, cū
spec

speciem, quam ille intentione diuina formauit, adminiculo sui corporis, diurno opere, curaq; cōponit) nisi eo, quo parentes nostri munerati sunt? quo etiam nos quoque munerari si fuerit diuinæ pietati complacitum, optamus piissimis votis, vt emeritos, atq; exutos mundana custodia, nexibus mortalibus absolutos, naturæ superioris partis, id est diuinæ, puros, sanctosq; restituat ASCLE. Ius ē, & verē dicis ō Trismegiste: hæc enim merces, piē sub deo, diligēter cū mundo viuētib; secus enim, impieq; qui vixerint, & reditus denegatur in cœlū & cōstituitur in corpora alia, indigna sancto animo, & fœda migratio: vt iste rationis sermo processit ō Trismegiste, futuræ æternitatis spe animæ, in mūdāna vita periclitantur. sed aliis incredibile, aliis fabulosum, aliis forsitan videatur esse deridendū. Res enim dulcis est, in hac corporali vita, qui capitur de possessionibus fructus. quare animam ob torto (vt aiunt) detinet collo, vt in parte sui, quæ mortalis est, inhæreat, nec finit partem diuinitatis agnoscere, inuidēs immortalitati malignitas: ego enim tibi quasi prædiuinās dixero, nullū post nos habiturum delectum simplicē qui est philosophiæ, quæ sola est in cognoscenda diuinitate

tate frequens obrutus, & sancta religio:
multi etenim eam multifaria ratione con-
fundunt. Quomodo ergo multi incom-
prehensibilem philosophiam afficiunt, aut
quemadmodum multifaria ratione confun-
dunt? T R I S. O Asclepi, hoc modo in va-
rias disciplinas, nec comprehensibiles, eam
callida commentatione miscetes, Arithme-
ticam, Musicam, Geometriam. Puram autem
philosophiam, eamque tantum diuina reli-
gione pendentem, tantum intendere in reli-
quas oportebit, ut apocatastases astrorum,
stationes praefinitas, cursumque commuta-
tionis, numeris constare miretur. Terrae ve-
ro dimensiones, qualitates, quantitates, ma-
ris profunda, ignis vim, & horum omnium
effectus, naturam cognoscens, miretur, ado-
ret, atque collaudet artem, mentemque diuinam.
Musicen vero nosse, nihil aliud est, nisi
cunctarum rerum ordinem scire, quaque sit di-
uina ratio sortita. Ordo enim rerum singu-
larum, in vnum omnium artificum ratione col-
latus, concentum quendam melo diuino dul-
cisonum, verissimumque conficiet. A S C L E.
Quid ergo homines post nos erunt? T R I S.
Sophistarum calliditate decepti, a vera, pu-
ra, sanctaque philosophia auertentur. Sim-
plici enim mente, & anima, diuinitatem co-
lere, eiusque facta venerari, agere etiam dei
volun

voluntati gratias, quæ est bonitatis sola plenissima, hæc est nulla animi importuna curiositate, violata philosophia. & de his sit hucusq; tractatum.

COMMENTARIA.

Sextum cap. differit, deum absolutè primum esse deum: mundum, secundum, non absolute, sed participatione deum. ut qui sit prima absoluti dei imago: hominem, tertium, diuinitatis participatione deum, & secundam dei imaginem. deus autem non imago, sed imaginum omnium veritas. hominem, anima, sensu, spiritu, ratione, tanquam superioribus elementis, posse in cælum ascendere. qua verò igne, aëre, aqua, terra coalitus est, mortis obnoxium, terræ mundana omnia diuina illa parte viduata relinquere. Mensuram, ad cuius modum viuere debet homo, religionem esse, quam sequitur bonitas, & quæ perfecta tandem esse videtur, cum cupiditates omnium alienarum rerum virtute munita despicit, possessiones, corpus, & ea omnia, quæ appetimus, & ipsum denique appetitionis sensum. homo enim hætenus esse, diciq; debet, ut sua fert sententia, quatenus rationis intentio animum ducit: adeoq; ut diuinitatis contemplatione, eam partem, quæ mortalis est, sibi quidem mundi inferioris necessitate seruandi, adiun-
cta

Ita contemnat, atque despiciat. de posteris
 Aegyptijs diuinat Asclepius, nullum post eos
 futurum, qui puram, & de cognoscendo deo
 adipiscatur philosophiam. Mox Hermes redit,
 ad quid terræ dimensiones, id est geometriam,
 qualitates, quantitates, maris profunda, &
 ignis vim, horumq; omnium naturam, id est
 vniuersam de numeris, cœlestibus globis, re-
 busq; naturalibus philosophiam, discere homi-
 nem oporteat, sane vt admiretur, adoret, col-
 laudet artem, mentemq; diuinam, horum o-
 mnium artificem. hanc enim puram esse phi-
 losophiam, atque tantum diuina religione pen-
 dentem, hanc musicam, hunc concentum, nosse
 cunctarum rerum ordinem, quem quæque res,
 diuina ratione sortita est, atq; in vitium ad o-
 mnium artificem rationem collatum, concen-
 tum quendam diuino melo dulcissimum, verif-
 simumq; efficere, & philosophiam nulla animi
 importuna curiositate vitiatam, simplici men-
 te, & anima, diuinitatem colere, eiusq; facta
 venerari, agere etiam dei voluntati gratias,
 quæ est bonitatis sola plenissima. Confirmatq;
 Asclepij vaticinium. Hæc sexta partitio.

CAPVT VII.

DE spiritu verò, & de his similibus,
 hinc sumatur exordium. fuit deus, &
 hyle,

hyle, quam græcè credimus mundum, & mundo comitabatur spiritus, sed nō similiter vt deo. nec deus sunt hæc, de quibus mundus est. iccirco non erant, quādo nata non erant, sed in eo iam tunc erant, vnde nasci habuerūt. Non enim ea sola nō nata dicuntur, quæ necdum nata sunt, sed ea, quæ carent fœcunditate generandi, ita vt ex eis nihil nasci possit. Quæcunq; ergo sunt, quibus inest natura generādi, hæc & generabilia sunt, quæ de his nasci possunt, tametī ea ex se nata sunt: neq; enim dubitatur ex iis, quæ ex se nata sunt, facile nasci posse ea, de quibus cuncta nascūtur. Deus ergo sempiternus, deus æternus, nec nasci potest, nec potuit: hic est, hic fuit, hic erit semper: hæc ergo est, quæ ex se tota est, natura dei. Hyle autem, vel mundi natura, & spiritus, quamuis nata videantur à principio, tamen in se nascēdi, procreandiq; vim possident, atq; naturam fœcunditatis: etenim initium in qualitate naturæ est, quæ & conceptus, & partus in se possidet vim, atque naturam. Hæc itaque sine alieno concepto est, sola generabilis: at verò ea, quæ vim solī concipiendi habent, ex alterius commistione naturæ, ita discernenda sunt, vt hic locus mundi cum iis, quæ in se sunt, videatur esse non natus,

tus, qui utiq; in se vim totius naturæ habet: locum autē dico, in quo sunt omnia: neque enim hæc omnia esse potuissent, si locus desset, qui omnia sustinere potuisset. Omnibus enim rebus, quæ fuerunt, præcauendū est loco: nec qualitates enim, nec quantitates, nec positiones, nec effectus dignosci potuissent, earū rerum, quæ nusquā sunt: sic ergo & mundus quamuis natus non sit, in se tamen omnium naturam habet, vtpote qui omnibus iis ad concipiendū finis præstat fecundissimos: hoc ergo est totum qualitatis, materiæq; quæ creabilis est, tamen si creata non est. sicut enim natura materia qualitatis fecunda est, sic & malignitatis eadē est, æque fecunda. Nec ego dixi o Asclepi, & Amon (quod à multis dicitur) num poterat deus incidere, atq; auertere a rerum natura malitiam? quibus respondendum nihil omnino est. Vestri tamen causa & id prosequar, quod cœperam, & rationē reddam: dicunt enim ipsi, deum debuisse omnifariam mundum à malitia liberasse: ita enim in mūdo est, ut quasi membrū ipsius videatur esse: prouisum, cautumq; est (quantum rationabiliter potuisset) à summo deo, tunc cū sensu, disciplina, intelligentia, mentes hominum est munerare dignatus. his

I 2

enim

enim rebus, quib⁹ cæteris antestamus animalibus, soli possumus, malitiæ fraudes, dolos, vitiaque vitare. ea enim qui antequam iis implicitus est, ex aspectu vitaret, is homo est diuina intelligentia, prudentiaque munitus: fundamentum enim est disciplinæ, in summa bonitate consistens: spiritu autem ministrantur omnia, & vegetantur in mûdo, & quasi organum, vel machina summi dei voluntati subiectus est. Itaque hætenus intelligatur à nobis mente sola intelligibilis summus, qui dicitur deus, rector, gubernatorque sensibilis dei eius, qui in se complectitur omnem locum, omnem rerum substantiam, totamque gignentium, creantiumque materiam, & omne quicquid est, quantumcunque est, spiritu verò agitantur, siue gubernantur omnes in mundo species, vna quæque secundum naturam suam à deo distributam sibi. Hyle autem vel mundus omnium est receptaculum, omniumque agitatio, atque frequentatio, quorum deus gubernator, dispensans omnibus rebus mundanis, quantum vnicuique necessarium est, spiritu verò implet omnia, ut cuiusque naturæ qualitas est. Est enim caua mundi rotunditas in modum sphæræ, ipsa sibi qualitatis, vel formæ suæ causa, inuisibilis
tota:

tota: quippe cum quencūq; in ea summum
 subter despiciendi causa delegeris locum,
 ex eo in imo quid sit videre non possis:
 propter quod multis locis instar, qualita-
 temque habere creditur, per formas enim
 solas specierū, quarum imaginibus vide-
 tur insculpta, quasi visibilis creditur: cum
 depicta monstratur, re autē vera est sibi ipsi
 inuisibilis semper: ex quo eius imum vel
 pars (si locus est) in sphaera græce ἄδης di-
 citur. si quidem ἰδμεν græcè videre dicitur;
 quo visu imū sphaeræ careat, vnde & ἰδμεν
 dicuntur species, quod sint inuisibilis for-
 mæ: ab eo itaq; quod visu priuatur, Græcè
 ἄδης, ab eo, quod in imo sphaeræ sunt, La-
 tinè inferi nuncupantur. Hæc ergo sunt
 principia, & antiquiora, & quasi initia, vel
 capita omnium, quæ sunt, in his, aut per
 hæc, aut de his. A S C L. Omnia ergo ipsa,
 vt dicis, quæ sunt ὁ Trismegiste mūdāna
 (vt ita dixerim) specierum omnium quæ in
 sunt, in vniuscuiusq; sicuti est, tota substā-
 tia. T R I S. Mundus itaq; nutrit corpora,
 spiritus animas. sensus autem (quo do-
 no cœlesti sola felix sit humanitas) alit
 mentem: neque enim omnes, sed pauci,
 quorum ita mens est, vt tanti benefi-
 cij capax esse possit, vt enim sole mun-
 dus, ita mens humana isto clarescit lu-
 mine,

mine, & eo amplius. Nam sol quicquid illuminat, aliquando terræ & lunæ interiectu, interueniente nocte, eius priuatur lumine: sensus autem cum semel fuerit animæ commistus humanæ, fit vna ex bene coalescente cōmitione natura, ita vt nunquam eiusmodi mentes caliginum impediantur erroribus. vnde iustè sensus, deorum animas esse dixerunt: ego verò nec eorum dico omnium, sed magnorū quorūq; & principalium.

C O M M E N T A R I A.

Caput septimum continet de genesi mundi, de Hyle, mundiꝑ; materia, de spiritu comitante, & de loco, velatam philosophiam. Omnia mundana in mundo esse: mundum in deo: continens, locum appellat: proinde, locum mundi natum esse non vult: mundum autem natum esse, & non natum: natum quidem, si creaturarum opificium respicis: at non natum, si opificij respicis veritatem. Hyle enim & spiritus, mundus scilicet, & vis quædam diuina per omnia means, atq; diffusa, in mundi opificio non erant quando nata non erant, sed in eo (inquit) iam tunc erant, vnde nasci debuerunt: sed in quonam erant? nisi in diuino illo verbo, per quod omnia facta sunt? & in quo, & quod factum

factum est, vita erat, & vnde tandem factum
prodiit quicquid est factum. Hylem secundam
esse æque qualitatis, quæ rationem boni habet,
& æquè secundam malitiæ, quod boni, ma-
liq; æquè sit capax, ceu terra eadem, salutarium,
& noxiarum herbarum secunda est, idq; ha-
bet terra, tanquam proprietatis suæ membrum,
sic & Hyle. Attamen deum in hominibus pro-
misisse (quantum rationabiliter oportuit) sen-
sa, licet disciplinam, intelligentiam, aduersus
huiusmodi materiale proprietatem, ne ma-
litiā nostram hylem occuparet, ceu noxia quæ-
dam herba desertam, neglectam, incultamq;
terram. Insuper de spiritu in omnia diffuso, de
inferis, de sensu, qui est superiorum mentium
in humanas mentes illapsio, ceu radiorum lucis
in oculos, pauca quedam disceptat. hæc septi-
ma particula.

CAPVT VIII.

ASCLE. Quos dicis rerum capita vel
initia primordiorum, ô Trismegi-
ste? TRISM. Magna tibi pando & diuina
nudo mysteria. cuius rei initium facio,
exoptato fauore cœlesti. Deorum gene-
ra multa sunt, eorumq; omnium pars in-
telligibilis, alia verò sensibilis pars. intel-
ligibiles dicuntur, non ideo quod puten-
tur

tur non subiacere sensibus nostris (magis enim sentimus eos, quàm eos, quos visibiles nuncupamus) sicuti disputatio perdocebit, & tu si intendas, poteris peruidere. sublimis enim ratio, eoq; diuinior vltra hominum mentes, intentionesq; consistens, si non attentiore aurium obsequio, verba loquētium acceperis, transuolabit, & transluet, aut magis refluēt, suiq; fontis liquoribus miscebit se. Sunt ergo omnium specierum principes dij, hos sequuntur dij, quorum est princeps ἑσάρχης. hi sensibiles vtriusque originis suæ consimiles, qui per sensibilem naturam cōficiunt omnia. altera per alterū vnusquisq; opus suum illuminans. cœli, vel quicquid est, quod eo nomine comprehenditur, ἑσάρχης est Iupiter: per cœlum enim, Iupiter omnibus præbet vitam. solis ἑσάρχης est lumen. Bonum enim luminis, per orbem solis nobis infunditur. x x x v i. (quorū vocabulum est Horoscopij) in eodem loco semper defixorum syderum, horum ἑσάρχης vel princeps est, quem Pātomorphon, vel Omniiformem vocant, qui diuersis speciebus, diuersas formas facit. septem sphaeræ, quæ vocantur erraticæ, habent ἑσάρχης, id est suos principes, quam fortunam dicūt, & εἰμαρμένην, quibus immutantur

tantur omnia, lege naturæ stabilitate fir-
missima, & sempiterna agitatione varia-
ta: aër verò organum est, vel machina o-
mnium, per quam omnia fiunt. est autem
vfiarches huius secundus. mortalibus mor-
talia, & his similia. His ergo ita se habenti-
bus ab imo ad summum se mouentibus,
sic sibi connexa sunt omnia pertinentia,
ad se naturaliter, vt mortalibus mortalia,
sensibiliaq; sensibilibus annexa sint: sum-
ma verò gubernationis, summo illi domi-
no paret, vt non multa, at potius vnum. ex
vno etenim cuncta pendentia, ex eo po-
tius defluentia, cum distantia videntur,
creduntur esse plurima diuisim. adunata
verò, vnum vel potius duo, vnde fiunt o-
mnia, & à quo fiunt, id est de materia, de
qua fiunt, & ex eius voluntate, cuius nutu
efficiuntur alia. A S C. Hæc iterum ratio,
quæ est, ô Trismegiste? T R I S. Talis, ô
Asclepi. Deus etenim vel pater, vel do-
minus omnium, vel quocunq; alio nomi-
ne ab hominibus sanctius, & religiosius
nuncupetur, quod inter nos, intellectus
nostri causa, debet esse sacratum, tãti eius
numinis contemplatione, nullo ex iis no-
minibus eum definitè nuncupauimus. si
enim vox hæc est ex aëre spiritu percusso
sonus, declarans omnem hominis volun-
tatem

tatem, vel sensum, quem fortè ex sensibus
 mēte perceperit, cuius nominis tota sub-
 stantia paucis composita syllabis, definita
 atq; circumscrip̃ta est, vt esset in homine
 necessarium vocis, auriumq; cōmercium,
 simul & sensus, & spiritus, & aëris, & o-
 mnium in his, & per hæc, an cum his no-
 men est totum dei: non enim spero totius
 maiestatis effectorum, omniumq; rerum
 patrem vel dominum, vno posse quamuis
 ē multis composito nomine nuncupari.
 hunc verò vno nomine, vel potius omni
 nomine (si quidē is sit vnus, & omnia sit)
 necesse aut omnia esse eius nomen, aut
 ipsum omnium nominibus nūcupari. hic
 ergo solus, vt omnia, vtriusque sexus fœ-
 cunditate plenissimus, semper voluntate
 sua præg̃nans, parit quicquid voluerit
 procreare. Voluntas eius est bonitas o-
 mñis. hæc eadem bonitas omnium rerum
 est. ex diuinitate eius, natura nata, vt sint
 omnia, sicut sunt, & fuerunt, & futuris o-
 mnibus dehinc natura ex se nascendi suf-
 ficiat. hæc ergo ratio, ô Asclepi, tibi sit
 reddita, quare, & quomodo fiant omnia
 vtriusque sexus. A S C L. Ergo deum dicis
 ô Trismegiste. T R I S M. Non solū deum
 ô Asclepi, sed animalia omnia, & inani-
 malia. impossibile enim est aliquid corū,
 quæ

quæ sunt, infœcundum esse. fœcunditate enim dempta ex omnibus, quæ sunt, impossibile erit semper esse, quæ sunt. Ego enim & naturam, & sensum, & mundum dico in se continere hanc naturam, & nata omnia in se conseruare. procreatione enim vterq; plenus est sexus, & eius vtriusq; cōnexio, aut (quod est verius) vnitas incomprehensibilis est, quam siue Cupidinem, siue Venerem, siue vtrunque poteris rectè nuncupare. hoc ergo omni vero verius, manifestiusq; mente percepto, quod ex omni illo loco totius naturæ deo, hoc sit cunctis in æternum procreandi inuentum, tributumq; ministerium, cui summa charitas, lætitia, hilaritas, & cupiditas, amorq; diuinus, innatus est. & dicendum foret quanta sit eius ministerij vis, atque necessitas, nisi ex sui contemplatione vnicuique ex intimo sensu nota esse potuisset. si enim illud extremum temporis, quo ex cerebro ad ritū peruenimus, vt vtraque in vtranq; fundat natura progeniem, animaduertis, vt altera alterius auidè rapiat semen, interiusq; recōdat. deniq; eo tempore ex commistione communi, virtutem marium etiam fœminæ adipiscuntur, & mares fœmineo corpore, lateſcūt. Effectus itaq; huius tā blādi, necessariiq; ministerij
in

in occulto perpetratur, ne vulgo irriden-
tibus imperitis, vtriusque naturæ diuini-
tas ex commistione sexus cogatur erube-
scere. multò magis etiam, si visibus irreligi-
osorum hominum subiiciatur. sunt au-
tem non multi, aut admodum pauci, ita
vt numerari etiam in mundo possint, re-
ligiosi. vnde contingit in multis remane-
re malitiam, defectu prudentiæ, scientiæq;
rerum omnium, quæ sunt. ex intellectu
enim religionis diuinæ, qua constituta
sunt omnia, contemptus, medelaq; nasci-
tur vitiorum totius mundi. perseuerante
autem imperitia, atq; inscitia, vitia omnia
conualescunt, vulnerantq; animam insana-
bilibus vitiis, quæ infecta iisdem, atq; vi-
riata, quasi venenis intumescit, nisi eorū,
quorum animarum disciplina, & intelle-
ctus, summa curatio est. si ergo solis, &
paucis hoc proderit, dignū est hunc pro-
sequi, atq; expedire tractatum, quare scili-
cet solis hominibus intelligentiam, & di-
sciplinam suam, diuinitas sit impartiri di-
gnata. audi itaq; deus pater, & dominus,
cū post deos, & homines efficeret ex par-
te corruptiore mundi, & ex diuina, pari
lance cōponderans, contingit vitia mundi
corporibus commista remanere, & alia
propter cibos, victumq; quem necessario
habemus

habemus, cum omnibus animalibus communem. quibus de rebus necesse est cupiditarum desideria, & reliqua mentis vitia, animis humanis incidere. diis vero utpote ex parte mundissima naturæ effectis, & nullis indigentibus rationis, disciplinæq; adminiculis, quāvis immortalitas, & vnius semper ætatis vigor ipse sit eis prudentia, & disciplina, tamen propter rationis unitatem, pro disciplina & intellectu ne ab his essent alieni, ordinem necessitatis lege conscriptum, æterna lege constituit. hominem ex animalibus cunctis de sola ratione, disciplinæq; agnoscens, per quæ vitia corporum, homines auertere, atque abalienare potuissent, ipsos ad intentionem, spemq; immortalitatis prætendit. denique & bonum hominem, qui posset immortalis esse, ex utraq; natura composuit diuina, atque mortali, & sic compositum per voluntatem dei hominem, etiam constitutum est esse meliorem diis, qui sunt ex sola immortalis natura formati, & omnibus mortalibus. propter quod homo diis cognatione coniunctus, ipsos religione, & sancta mente veneratur. diiq; etiam pio affectu, humana omnia respiciunt, atque custodiunt: sed de hominibus paucis istud dictum est, pia mente præditis

ditis. de vitiosis verò nihil dicendum est, ne sanctissimus sermo, eorum contemplatione violetur.

COMMENTARIA.

caput octauum hæc complectitur de vfiarchis, substantialibusq; principibus, quos deos appellat: cæli vfiarcham appellat Iouem. vfiarcham solis, lumen. triginta sex ponit horoscopios, id est horarum speculatores, syderum semper in eodem loco defixorum: horum autem principem Pantomorphon, id est omnisformem. septem spherarum erraticarum principes, ponit fortunam & fatum. ponit & aeris vfiarcham. sed hæc demonum figmenta esse videntur, & vana quedam inuolucra ad gentilitios errores pertrahentia, & quæ in his diutius immorantes vanescere cogunt potius, quàm perficiunt. Hinc ad summi dei redit contemplationem, ineffabilis, & inominabilis, aut qui omnium nominatur nominibus, fecunditate plenissimi, à quo omnia id habent, ut nihil esse possit infæcundum. hinc amor ille procreandi, & ingens naturæ studium, nihil prorsus sædum, nihil dedecorum in se habens, dum religiosè cogitetur, & de eo talis habeatur sermo, tracteturq; non minus religiosè. est enim

enim id indultum, ad diuine sæcunditatis
emulationem. verum quia maxima pars ho-
minum mysteria ignorat, diuinas leges pro-
fanat, & belluarum more, insanè, irreueren-
ter, & quasi furibundi, & amentes illi tra-
ctant. idcirco de talibus nunc vix aut cogita-
ri, aut loqui præ verecundia quicquam auden-
dum, quod inordinata illa, & hominum illæ
erga venerandam dei ordinationem irreue-
rentiæ, sese sensibus, cogitatibusq; ingerunt, non
autem illi pulchra, sancta, incontaminataq; dei
ordinatio: & quia paucis concessum est, puros
habere sensus, censeo paucis de talibus cogitan-
dum esse, atque loquendum. Mox subiungit,
deum solis hominibus intelligentiam, discipli-
namq; esse impartitum, quo vitia, particula eius
immortalis, & diuina deuitare posset. quæ alio-
qui admistione corporeæ molis incurreret facile.
nam ratione corporis, & dissolubilis particu-
la, necesse est hominum animis, cupiditatum
desideria, & reliqua mentis vitia incidere.
Hæc octaua particula.

CAPVT IX.

ET quoniam de cognatione, & con-
sortio hominum, deorumque, sermo
nobis indicitur, potestatem hominis, ô
Asclepi,

Asclepi, vimq; cognosce. dominus & pater, vel (quod est summum) deus, vt effector est deorum coelestium, ita homo effector est deorum, qui in templis sunt, humana proximitate contenti, & non solum illuminantur, verum etiam illuminant. nec solum ad eum proficit, verum etiam confirmat deos. Miraris, ô Asclepi, an nunquid diffidis, vt multi? **A S C L E.** Confundor, ô Trismegiste, sed tuis verbis libenter assensus, felicissimum hominem iudico, qui sit tantam felicitatem consecutus. **T R I S M.** Nec immerito miraculo dignus est, qui maximus est omnium deorum. Genus enim omnium sine cōfusione manifestum est, de mundissima parte naturæ propagatum. signaq; eorum, sola pro omnib⁹ esse quasi capita. species verò deorum, quas conformat humanitas, ex natura vtraque conformata est. ex diuina, quæ est prior, multoq; diuiniore, & ex ea, quæ intra homines est, id est ex materia, quæ fuerunt fabricata, & non solum capitibus solis, sed membris omnibus, totoque corpore configurantur. Ita humanitas, memor naturæ, & originis suæ, in illa diuinitatis imitatione perseuerat. vt sicuti pater, ac dominus, vt sibi similes essent, deos fecit æternos, ita humanitas deos suos

suos ex sui vultus similitudine figuraret.
A S C L. Statuas dicis ô Trismegiste? T R.
Statuas, ô Asclepi, vidésne, quatenus tu
ipse diffidas? statuas animatas, sensu, &
spiritu plenas, tanta, & talia facientes, sta-
tuas futurorum præscias, easq; fortè vates
omnes somniis, multisq; aliis rebus præ-
dicētes, imbecillitates hominibus facien-
tes, easq; curātes tristitiamq; pro meritis.
An ignoras ô Asclepi, quòd Ægyptus
imago sit cœli, aut, quod est verius, trans-
latio, & descensio omnium, quæ guber-
nantur, atq; exercentur in cœlo? & si di-
cendū est verius, terra nostra totius mun-
di est templum: & tamen quoniam præsci-
re cuncta prudētes decet, istud vos igno-
rare fas non est. futurum tempus est, cū
appareat Ægyptios incassum pia mente
diuinitatem sedula religione seruasse, &
omnis eorum sancta veneratio in irritum
casura frustrabitur. è terris enim ad cœ-
lum est recursura diuinitas. linquetur Æ-
gyptus, terraq; quæ fuit diuinitatis sedes,
religione viduata, numinū præsentia de-
stituetur. alienigenis enim regionē istam,
terramq; complentibus, nō solum negle-
ctus religionū, sed (quod est durius) quasi
de legibus, à religione, pietate, cultuq; di-
uino statuetur. proscripta pœna, prohibi-

K

tio

tio erit. tunc terra ista, sanctissima sedes delubrorum, atq; templorū, sepulcrorum erit, mortuorumq; plenissima. O Ægypte, Ægypte, religionum tuarum solæ supererunt fabulæ, & æque incredibiles posteris suis, solaq; supererunt verba lapidibus incisa, tua pia facta narrantibus. & inhabitabit Ægyptum Scythes aut Indus, aut aliquis talis, id est vicinia barbara. diuinitas enim repetet cœlum, deserti homines toti morientur, atque ita Ægyptus deo, & homine viduata desculetur. Te verò appello sanctissimum flumen, tibiq; futura prædico. torrenti sanguine plenus, ad ripas vsque erumpes. vndaq; diuinæ non solum proluetur sanguine, sed totæ rumpentur, & viuis multò maior erit numerus sepulcrorum. superstes verò qui fuerit, lingua sola cognoscetur Ægyptiis, actibus verò videbitur alienis. Quid fles ô Asclepi? & his amplius, multoq; deterius, ipsa Ægyptus suadebitur, imbueturq; maioribus malis, quæ sancta quondam, & diuinitatis amantissima deorum in terra, religionis suæ merito, sola seductio sanctitatis, & pietatis magistra, erit maximæ crudelitatis exemplum, & tunc tædio hominum, non admirandus videbitur mundus, neq; adorandus. hoc totum bonum, quo

quo melius nec est, nec fuit, nec erit, quod
videri possit, periclitabitur, eritq; graue
hominibus, ac per hoc contemnetur, nec
diligetur totus hic mundus dei opus im-
mutabile, gloriosa constructio, bonum
multiformi imaginum varietate compo-
sitū, machina voluntatis dei, in suo opere
sine inuidia suffragantis in vnum omnia,
quæ venerari, laudari, amari deniq; à vi-
dentibus possunt, multiformis adunata
congestio. Nam & tenebræ præponentur
lumini, & mors vita vtilior iudicabitur.
nemo suspiciet cœlum, religiosus pro in-
sano, irreligiosus putabitur prudēs, furio-
sus fortis, pro bono habebitur pessimus.
anima enim & omnia circum eam, qui-
bus aut mortalis nata est, aut immortali-
tatem se consecuturam esse præsumit, se-
cundum quod vobis exposui, non solum
risus, sed etiam putabitur vanitas. sed mi-
hi credite, etiam periculum capitale cōsti-
tuetur in eum, qui se mentis religioni de-
derit. noua constituentur iura, lex noua.
nihil sanctum, nihil religiosum, nec cœlo,
nec cœlestibus dignū audietur, aut men-
te crederetur. fit deorum ab hominibus do-
lenda secessio, soli nocentes angeli rema-
nent, qui humanitati commisti, ad omnia
audaciæ mala miseros (manu iniecta) cō-

pellent in bella, in rapinas, in fraudes, & in omnia, quæ sunt animarū naturæ contraria. tunc nec terra constabit, nec navigabitur mare nec cœlum astrorum cursibus, nec syderum cursus constabit in cœlo, omnis vox diuina, necessaria taciturnitate mutescet. fructus terræ corrumpentur, nec fecunda erit tellus; & aer ipse, mœsto torpore languescet. hæc, & talis senectus veniet, mundi irreligio, & inordinatio, & irrationabilitas bonorum omnium. cum hæc cuncta contigerint ô Asclepi, tunc ille dominus, & pater Deus primipotens, & vnus gubernator mundi, intuens in mores, factaq; voluntaria, voluntate sua, quæ est dei benignitas, vitiis resistens, & corruptelæ omnium errorem reuocans malignitatem omnem vel alluione diluens, vel igne consumens, vel morbis pestilentibus vbique per diuersa loca dispersis, finiens, ad antiquam faciem mundū reuocabit, vt & mundus ipse adorandus videatur, atque mirandus. & tanti operis effector, & restitutor Deus, ab omnibus, qui tunc erunt, frequentibus laudum præconiis, benedictionibusq; celebretur. hæc enim mūdi genitura, cunctarum reformatio rerum bonarum, & naturæ ipsius sanctissima, & religiosissima restitutio

stitutio peracto temporis cursu, quæ est & fuit sine initio sempiterna. voluntas etenim dei caret initio, quæ eadē est, & ubiq; est sempiterna. A S C L. Dei enim natura consilium est voluntatis, bonitas summa, consilium ô Trismegiste. T R. O Asclepi, voluntas cōsilio nascitur, & ipsum vel- le est ex voluntate. neque enim impensē aliquid vult, qui est omnium plenissimus: & ea, quæ vult, habet. vult autem omnia bona, & habet omnia, quæ vult. omnia autem bona & cogitat, & vult. hoc est autē deus, eius boni imago mundus. A S C L. Bonus ô Trismegiste. T R. Bonus ô Asclepi, vt ego te docebo. sicuti enim Deus omnibus speciebus, vel generibus, quæ in mundo sunt, distributor, dispensatorq; est bonorum, id est sensus animæ, & vitæ, sic & mundus præstitor est, & tributor omnium, quæ mortalibus videntur bona, id est alternationis partium, temporalium fructuum, natiuitatis, augmentorum, & maturitatis, & horum similium: ac per hoc Deus supra verticem summi cœli consistens, vbique est, omniaq; circunspicit. sic est enim vltra cœlum locus sine stellis, ab omnibus rebus corpulētis alienus. dispensator, qui est inter cœlum, & terrā locum obtinet, quem Iouē vocamus. terræ verò,
κ 3 & mari

& mari dominatur Iupiter Plutonium, & hic nutritor est animantium mortalium, & fructiferarum. horum omnium viribus, fructus, arbuta, & terra vegetantur: aliorum verò vires & effectus, per omnia quæ sunt, distribuuntur. Distribuentur verò qui terræ dominantur, & collocabuntur in ciuitate in summo initio Ægypti, quæ à parte solis occidentis condetur. ad quam terra, mariq; festinabit omne mortale genus. A S C L. Modo tamen hoc in tempore, vbi isti sunt ô Trismegiste? T R. Collocari sunt in maxima ciuitate in monte Libyco. & hæc eorumque narrata sint.

COMMENTARIA.

Caput nonum hoc vniuersum, profanum est, quod & rectè coarguit Augustinus in libro de Ciuitate Dei. idololatriam probat, miris laudibus effert, prædicat, casum eius deplorat. deum quendam supra cæli verticem ponit cuncta circumspicientem, intra verò eum locum, qui cælo, & terra continetur, Iouem ponit dispensatorem. Plutonium autem Iouem, terra, marisq; dispensatorem, quasi alius Deus sit in cælo, alius in aëre, alius in terra, atque mari: quæ vniuersa ingentem continent errorum impietatem, nam

nam ex diuinis eloquijs, castè, purè, & sanctè sumus edocti, quòd Dominus ipse est deus, in cælo sursum, & in terra deorsum, & quòd non sit alius. aduersus verò idola, & idolorum latriam sapientia, & diuino loqui propheta nos cautè præmonent, ne tanta impietatis macula inquinemur, ne tanto sedemur errore. nam idolum ipsum quidem maledictum est, & qui fecit illud. & rursus: Infandorum idolorum cultura omnis mali causa est, & initium, & finis. similiq; modo, odio sunt Deo impius, & impietas eius. nam quod factum est, cum illo, qui fecit, tormenta patientur. hæc, & pleraque alia de idolis, & idololatria ex Sapientia. Et in Leuitico Deus ipse ex se præcipit: Ego Dominus Deus vester, non facietis vobis idolum, & sculptile: nec titulos erigetis, nec insignem lapidem ponetis in terra vestra, vt adoretis eum. Et de idolis Aegypti, præcipit in Ezechiele: In idolis Aegypti nolite pollui. ego Dominus Deus vester. Et de cessatione, per eundem dicit: Dissperdam simulacra, & cessare faciam idola de Memphis, & dux non erit amplius de terra Aegypti. Quas autem Mercurius dicit idolorum, statuarumq; animas, sensumq;, & spiritum, imbecillitates hominibus facientes, eaq; curantes, malos proculdubio cognoscimus esse spiritus, & indubitata fide eos esse, de quibus

K 4

Proph:

Propheta ore veridico dicit: Omnes dñi gentium, damonia. Hæc pauca aduersus Mercurij, & huius nonæ particula impuritatem satis sint. nam ad eos habemus sermonem, qui verò dei cognitione sunt imbuti, quem (vt sapiens dicit) nosse consummata iustitia est, & eius iustitiam, & virtutem scire, radix immortalitatis. LaZareus hunc locum ad Analogiam trahit, quasi idola apostoli sint, fictor homo, Christus: virtus desuper indita, spiritus sanctus: Aegyptus tenebræ gentium, & persecutio discipulorum, apostolorum, & martyrum. lapides inscripti pia facta narrantes, posteritatis corda, non opera, sed sola verba fidei retinentia. hæc excogitata piè, sed ad literam fortè violenta. lapsus Hermetis cum Augustino & in hoc, & in tertiodecimo capite sentio. Id enim Gentium vates (vt Balaam, vt Sibyllæ) videntur habere: vt lucem patiantur, & tenebras, & lucida, & opaca vaticiniorum interualla, puraq; interdum & nonnunquam impura. Hæc pro capite nono.

CAPVT X.

DE immortali verò, & mortali, modò differendum est. multos enim spes, timorq; mortis veræ rationis ignaros, excruciat. mors enim efficitur, dissolutione

lutione corporis labore defessi, & numeri completi, quo corporis membra in vnam machinam ad vsus vitales aptantur. moritur enim corpus, quando hominis vitalia ferre posse destiterit. hæc ergo est mors, corporis dissolutio, & corporalis sensus interitus. de qua sollicitudo superuacua est. Sed & alia necessaria, quam aut ignorantia, aut incredulitas contemnit humana. A S C L E. Quid est ô Trismegiste, quod aut ignorant, aut esse posse diffidunt? T R. Audi ergo ô Asclepi, cum fuerit animæ à corpore facta discessio, tunc arbitrium, examenq; meriti eius transiliet in summi dæmonis potestatem: isq; eam, cum piam iustamq; præuiderit, in suis competentibus locis manere permittet. Sin autem delictorum illam maculis, vitiisq; oblitam viderit, desuper ad ima deturbans, procellis, turbinibusq; aëris, ignis & aquæ sæpe discordantibus tradet. atque inter cælum & terram mundanis fluctibus, in diuersa semper æternis pœnis agitata, raptabitur, vt in hoc obsit animæ æternitas, quod sit immortali sententia, æterno iudicio subiugata. Ergo ne his implicemur, verendum, timendum, cauendumq; esse cognosce. incredibiles enim post delicta cogentur

κ 5

credere

credere, non verbis, sed exemplis; nec mī-
nis, sed ipsa passione pœnarum. A S C L.
Non ergo Trismegiste, hominum deli-
cta, sola humana lege puniuntur. T R.
Primo enim ô Asclepi, terrena omnia quę
sunt, mortalia sunt. tunc ea etiam, quę
sunt ratione corporali viuentia, & à vi-
uendo eadem corporali lege deficientia,
ea omnia pro vitę meritis, aut delictis,
pœnis obnoxia, tantò post mortem sæuio-
ribus subiiciuntur, quantò inulta forsitan
fuerint zelata, dum viuerent. præscia enim
rerum omnium diuinitate, reddentur,
perinde (vt sunt) pro delictorum qualita-
tibus pœnæ. A S C L. Qui sunt digni ma-
ioribus pœnis, ô Trismegiste? T R. Qui
damnati humanis legibus vitam violen-
ter amittunt, vt non naturę animam de-
bitam, sed pœnam pro meritis reddidisse
videantur. contrà, iusto homini in dei
religione, & in summa pietate præsidium
est. Deus enim tales, ab omnibus tuta-
tur malis. pater enim omnium, & Do-
minus, qui solus est omnia, omnibus se
libenter ostēdit. Non vbi sit loco, nec qua-
lis sit qualitate, nec quantus quantitate,
sed hominem sola intelligentia mentis il-
luminans. qui discussis ab animo errorum
tenebris, & veritatis claritate percepta, to-

to se sensu intelligentiæ diuinæ commi-
scet: cuius amore, à parte naturæ, qua
mortalis est, liberatus immortalitatis fu-
turæ concipit fiduciã. hoc ergo inter bo-
nos, malosque distabit. vnusquisque enim
pietate, religione, prudentia, cultu, & ve-
neratione dei clarescit, quasi oculus vera
ratione perspecta, & fiducia credulitatis
suar intantũ inter homines præstat, quan-
tum sol cæteris astris lumine suo antestat.
ipse enim Sol, non tam magnitudine nu-
minis, quàm diuinitate, & sanctitate, cæ-
teras stellas illuminat. secundũ enim deũ
hunc crede ô Asclepi, cætera omnia gu-
bernantem, omniaq; mundana illustran-
tem animalia, siue animantia, siue inani-
mantia. Si enim animal mundus, viuensq;
semper & fuit, & est, & erit, nihil in mun-
do mortale est. viuentis etenim semper,
vniuscuiusq; partis, quæ est in ipso mũdo,
sicuti in vno, eodemq; animali semper vi-
uente, nullus est mortalitatis locus. ergo
vitæ, æternitatisq; ipse esse debet plenissi-
mus, si semper cum necesse est viuere. Sol
ergo, sicuti mundus, sempiternus est, sic &
iple semper gubernator vitaliũ, vel totius
viuacitatis, eorumq; frequentator, & dis-
pensator est. Deus ergo viuentiũ, vel vita-
liũ, quæ sunt in mũdo, sempiternus guber-
nator

nator est, ipsiusq; vitæ dispēfator æternus, semel autem dispensauit æterna lege cunctis vitalibus vitam præstans, hoc more, quo dicam. In ipsa enim viuacitate æternitatis, mundus agitur: & in ipsa vitali æternitate, locus est mundi. propter quod, nec stabit aliquando, nec corrumpetur aliquando, sempiternitate viuendi circūualatus, & quasi constrictus ipse mūdus. Est igitur dispensator vitæ, omnibus, quæ in se sunt, & est locus omnium, quæ sub sole gubernantur, cuius mundi commotio, ex duplici constat effectu: viuificatur enim ipse extrinsecus ab æternitate, viuificatq; ea, quæ intra se sunt omnia, differens numeris, & temporibus statutis, atq; præfixis. cuncta per solis effectum, stellarumq; discursum. omnia temporalia, ratione, diuinaque lege conscripta. terrenum autem tempus aëris qualitate, æstuū, frigorisque varietate dignoscitur, cæleste verò reuersionibus syderum ad eadem loca, temporali conuersione recurrentium: & mundus est receptaculum temporis, cuius cursus, & agitatione vegetatur. tempus autem ordine seruatur. ordo & tempus innouationem omnium rerum, quæ in mundo sunt, per alternationem faciunt.

COM

COMMENTARIA.

Decimum de morte, de examine anime, cum corpus excesserit, quod magis puniantur post mortem, quibus iuste legibus humanis, præ scelerum magnitudine, vita adempta est. quod iustis deus sit præsidio. de solis, & mundi diuinitate. ponit mundum primum sensibilem deum, solem secundum mundum nunquam quieturum, nunquam corruptum iri. nos autem nomen dei incommunicabile, neque soli, neque mundo tribuimus, mundumque credimus aliquando soluendum. intellecta igitur hæc (ut simplicia sonant Hermetis dicta) errorem gentilium præ se ferunt. participatione tamen illis ceu excellentibus operibus dei, diuinitatem tribuimus. Hæc partitio decima.

CAPVT XI.

CVnctis ergo ita se habentibus nihil stabile, nihil fixum, nihil immobile, nec nascentium, nec cœlestium, nec terrenorum. solus enim deus, & merito solus, in se, & à se, & circum se totus est plenus, atque perfectus, isque sua firma stabilitas est, nec alicuius impulsu, nec loco moueri potest, cum in eo sint omnia, & in omnibus ipse est solus. nisi aliquis audeat dicere, sui commotionem in æternitate esse. sed
magis

magis etiā & ipsa immobilis æternitas, in quam omniū temporum agitatio remeat, & ex qua omnium temporum agitatio sumit exordiū. Deus igitur stabilis fuit, semperq; cum eo similiter æternitas cōstitit, mundū non natum, quem rectè sensibile dicimus, intra se habens, huius dei imago. hinc mundus effectus est æternitatis imitator. habet autem tempus stabilitatis suæ vim, atq; naturā, quāuis semper agitetur, ea ipsa in se reuertendi necessitate: itaque quamuis sit æternitas stabilis, immobilis, atq; fixa, tamē quoniā mobilitate tēporis, in æternitatē semper reuocatur, agitatio, eaq; mobilitas ratione temporis vertitur, efficitur, vt & ipsa æternitas immobilis quidē, sola per tēpus, in quo ipsa est, & est in eo omnis agitatio, videatur agitari. sic efficitur, vt & æternitas, stabilitas moueatur, & temporis mobilitas stabilis fiat fixa lege currēdi. sic & deum agitari credibile est, in se ipsum eadē immobilitate: stabilitatis enim ipsius in magnitudine est immobilis agitatio. ipsius enim magnitudinis immobilis lex est. Hoc ergo, quod est tale, quod non subiicitur sensibus, infinitum, incomprehensibile, inæstimabile est. nec sustineri, nec ferri, nec indagari potest. vnde enim, & quo, & vbi, aut quomodo,

modo, aut quale sit, incertum est. fertur enim in summa stabilitate, & in ipso stabilitas sua, seu deus, seu æternitas, seu vterque, seu alter in altero, siue vterque in vtroque sint. propter quod æternitas, sine definitione est tēporis: tempus autē, quod definiri potest, vel numero, vel alternatione, vel per alterius amplitudinē rediēs, æternum est. vtrūq; ergo infinitum, vtrūq; videtur æternū. stabilitas enim vtpote defixa, quod sustinere, quæ agitata sunt, possit, beneficio firmitatis meritò obtinet principatū: omnium enim, quæ sunt, primordia, deus est & æternitas, mūdus autē quod sit mobilis, non habet principatum. præuenit enim mobilitas eius stabilitatē suā in lege agitationis sempiternæ, habendo immobilē firmitatē. Omnis ergo sensus diuinitatis, similis, immobilis, ipse in stabilitate sua se commouet, sanctus, & incorruptus, & sempiternus est, & si quid melius potest nuncupari. in ipsa dei summi veritate cōsistēs æternitas plenissimus omniū sensibiliū, & totius disciplinæ, consistens (vt ita dixerim) cū deo. sensus verò mundanus, receptaculū est omniū sensibiliū & specierū, & disciplinarū: humanus verò ex memoriæ tenacitate, quod memor sit omniū, quas gesserit rerū. vsq; ad
huma

humanum enim animal sensus diuinitatis descendēdo peruenit. Deus enim sensum summum, diuinumq; cunctis cōfundi noluit, ne erubesceret aliorum commistione animantium. Intelligētia enim sensus humani, qualis, aut quanta sit, tota in memoria est præteritorū. per eam enim memoriæ tenacitatem, gubernator effectus est terræ. Intellectus autem naturæ, & qualitatis, & sensus mundi, ex omnibus, quæ in mundo sensibilia sunt poterit peruideri. æternitas, quæ secunda est, ex sensibili mundo, sensus datus, qualitasque dignoscitur. at intellectus qualitatis, qualitasq; sensus summi dei, sola veritas est. cuius veritatis in mundo ne quidē extrema linea umbra dignoscitur. vbi enim quid temporum dimensione cognoscitur, vbi sunt mēdacia, vbi genituræ, vbi errores videntur? Vides ergo ô Asclepi in quibus constituti, quæ tractemus, aut quæ audeamus attingere: sed tibi deus summe gratias ago, qui me videndæ diuinitatis tuæ, illuminasti lumine. & vos ô Tati, & Asclepi, & Amnon, intra secreta pectoris, diuina mysteria silentio regite, & taciturnitate celate. hoc autem differt intellectus à sensu, quòd intellectus noster, ad qualitatem sensus mundi intelligendam, & digno-
scen-

scendam mentis peruenit intentione. Intellectus autem mundi peruenit ad æternitatem, & deos noscendos, qui supra se sunt: & sic contingit nobis hominibus, ut quasi per caliginem ea, quæ in cælo sunt, videamus, quantum possibile est per conditionem sensus humani. hæc autem intentio peruidendis tantis bonis angustissima est, latissima verò cum viderit felicitate conscientia.

C O M M E N T A R I A.

Vndecimum cap. pandit, quòd solus deus immobilis sit, & stabilis, cætera autem mutabilia. deus infinitus, incomprehensibilis, inæstimabilis, & qualis sit ignotus, de sensu dei sancto, incorrupto, & sempiterno: de sensu mundi: de sensu hominis: de differentia intellectus à sensu. Hæc vndecimæ particula summa.

C A P V T XII.

DE inani verò, quodq; etiã magnum videtur esse quam plurimis, sic sentio, inane nec esse aliquid, nec esse potuisse, nec futurũ vnquã. omnia enim mundi sunt membra plenissima, ut ipse mūdus plenus sit, atq; perfectus corporibus, qualitate, formaq; diuersis, & speciẽ suam habentibus, & magnitudinem, quorũ vnum
L est

est alio maius, aut alio minus, & validitate, & tenuitate diuersa. Nā & quædā eorū validiora facilius videntur, sicuti & maiora: minora verò, & tenuiora, aut vix videri, aut omnino non possunt. quas solum res esse, attestatione cognoscimus. vnde cōtingit multis credere hæc non esse corpora, sed esse inanes locos, quod est impossibile. sicuti enim quod dicitur extra mundū, si tamē est aliquid (nec istud enim credo:) sic ab eo plenū esse intelligibiliū rerum, id est. diuinitatis suæ similiū. vt hic etiā, qui dicitur sensibilis mūdus, plenissimus sit corporū, & animalīū, naturæ suæ, & qualitati conueniētium. quorum facies non omnes videmus, sed quasdā vltra modum grādes, quasdā breuissimas, aut propter spatij interiecti longitudinem, aut quòd acie sumus obtusū, tales nobis esse videantur, aut omnino propter nimiam breuitatem, à multis non esse credantur. dico nunc dēmonas, quos credo commorari nobiscum, & heroas, quos inter aëris purissimam partem supra nos, & terram, vbi nec nebulis locus, nec ex signorū aliquorū agitatione cōmotio. propter quod ô Asclepi, inane nihil esse dixeris, nisi cuius rei inane sit hoc, quod dicis inane, prædixeris: vt inane ab ignis, & ab aqua, & ab

& ab iis similibus. quod etsi cōtigerit vi-
deri, quòd inane possit esse à rebus huius-
modi, quāuis breue sit, vel magnum, quod
inane videtur, spiritu tamen, & aëre vacuū
esse non possit. Similiter verò de loco di-
cēdum est. quod vocabulū solum intelle-
ctu caret. Locus enim ex eo, cuius est,
quid sit apparet. Principali etenim nomi-
ne dempto, significatio mutilatur. Quare
aquæ locus, ignis locus, aut his similiū, re-
cte dicimus. sicuti enim inane esse aliquid
impossibile est, sic & locus solus, quid sit,
dignosci non potest. Nam si posueris lo-
cum sine eo, cuius est, inanis videbitur lo-
cus, quem in mundo esse non credo: quòd
si inane nihil est, nec per se quid sit locus
apparet, nisi ei aut longitudo, aut lati-
tudo, aut altitudines addideris, vt cor-
poribus hominum signa. His verò sic se
habentibus ô Asclepi, & vos, qui adestis,
scitote intelligibile mūdum, id est, deum,
qui mentis solo obtuitu dignoscitur, esse
incorporalē, nec eius naturæ misceri pos-
se aliquid corporale, id est, quod possit
qualitate, quantitate, numerisq; dignosci.
in ipso enim nihil tale consistit. hic ergo
mundus, qui dicitur sensibilis, receptacu-
lum omnium sensibilibum specierum, qua-
litatum, vel corporum, quæ omnia sine
1 2 deo

deo vegetari non possunt. Omnia enim deus, & ab eo omnia, & eius voluntate omnia, quod totum est bonum, decens, & prudens, inimitabile, & ipsi soli sensibile, atq; intelligibile: & sine hoc nec fuit aliquid, nec est: nec erit. omnia enim ab eo, & in ipso, & per ipsum, & multiformes qualitates, & magnæ quantitates, & omnē mensuram excedentes magnitudines, & omniformes species, quas si intellexeris ô Asclepi, gratias acturus es deo: sin totum animaduertes, vera ratione perdisces mundum ipsum sensibilem, & quæ in eo sunt omnia, à superiore illo mundo, quasi ex vestimento esse contacta. Vnūquodq; enim genus animalium ô Asclepi cuiuscūq; vel mortalis, vel immortalis, vel rationalis, siue sit animans, siue nō sit, prout cuiusq; est genus, sic singula generis sui imagines habēt: & quāuis vnūquodq; animalis genus, omnem sui generis possideat formam, in eadem tamen sui forma singula dissimilia sunt: vt hominum genus quāuis sit vniforme, vt homo dignosci ex affectu possit: singuli tamen in eadem forma sibi dissimiles sunt. species enim quæ diuina est, incorporalis est, & quidquid mente comprehenditur. Cū itaq; hæc duo, ex quibus constat forma,

&

& corpora, & incorporalia sint, impossibile est vnamquanq; formam alteri simillimam nasci, horarum, & climatum distantibus punctis, sed immutatur toties, quot hora momenta habet circuli circūcurrentis, in quo est ille omniformis (quē diximus) deus. species ergo permanet, ex se toties pariens imagines tantas, tamq; diuersas, quanta habet conuersio mundi momenta, qui mundus in cōuersione mutatur, species verò nec mutatur, nec conuertitur. sic generū singulorum formæ sunt permanentes, in eadem forma, sibi dissimiles. A S C L E. Et mundus speciem mutat, ô Trismegiste. T R I S. Vides ergo, ô Asclepi, tibi omnia quasi dormienti esse narrata? Quid est enim mūdus, aut ex quibus constat, nisi ex omnibus natis? A S C L. Ergo vis dicere de cœlo, terra, & elementis. T R I S. Nanq; alia magis frequēter mutantur in species, cœlū humescens, vel arefcens, vel frigescens, vel ignescens, vel clarescens, vel sordescens, in vna cœli specie hæ sunt, quę specie alternantur species. terra verò suæ speciei multas immutationes semper habet, & cū parturit fruges, & cū eadem partus nutrit suos, cū reddit omnium fructuum varias, diuersasq; qualitates, & quātitates, ac stationes, & cur

sus ad omnes arborum, florum, baccarum qualitates, odores, sapores, species. Ignis etiam facit cōuersiones plurimas, atq. diuinas. Solis enim & Lunæ omniformes imagines. sunt enim quasi speculorū nostrorum, similes imaginum similitudines, æmulo splendore reddentium: sed iam de talibus sint satis dicta talia.

C O M M E N T A R I A.

Duodecimum differit, inane, vacuumq; in rebus locum nullum habere, demones nobiscum circa terram diuersari, at propter nimiam subtilitatem, à nobis imperceptibiles. Heroas puriorem obtinere aëris portionem. Loci nomen solitarium inane esse, quod ad aliquid sit, sine cuius intelligentia, quid sit locus intelligi non possit, & id omnibus relatiuis, commune est. intelligibilem astruit mundum, quo sensibilis mundus, & quæ in eo sunt omnia, quasi uestimento contegitur, utpote qui in mundo contineatur intelligibili, vniformium generum singulorum quorumque, dissimiles esse formas, ut hominum, & id secundum momenta, & horas circuli, cui præsidet Pantomorphus, quem horoscopiorum dixit superius esse deum. nos autem deum illum ignoramus, & stultitia relinqui

linquimus gentiliū, si qui adhuc vsque adeo manifestò desipiunt, ac delirant. at nobis iuxta beatissimi Pauli sententiam, Vnus deus est pater, ex quo omnia, & nos in illo, & vnus dominus Iesus Christus, per quem omnia, & nos per ipsum, species & formas, id est ideas, de quibus apud Platonem, & Platonicos, tot & tanta, immutabiles quidem, & inuariabiles collocat in Pantomorpho, hinc nomen habente, quasi omniformi, & omni ideali, à quibus singulis horis, & momentis, singula, eadem quidem forma, sed variè format. cætera verò mutabilia esse, & mundum, & cælum, & terram. verum sint, qui Pantomorphon Mercurij, & ideam Platonis, inter figmenta reponant. Hæc cap. duodecimi summa.

CAPVT XIII.

ITerum ad hominē, rationemq; redeamus, ex quo diuino dono, homo animal dictum est rationale. minus enim miranda, etsi miranda sunt, quæ de homine dicta sunt. sed omnium mirabilium vincit admirationem, quòd homo diuinam potuit inuenire naturam, eamq; efficere. quoniam ergo proavi nostri multum errabant, circa deorum rationem increduli, & non animaduertentes ad cultum, religion

gionemq; diuinam, inuenerūt artem, qua deos efficerent. cui inuentæ adiunxerunt virtutem de mundi natura conueniētem, eamq; miscētes: & quoniā animas facere non poterant, euocantes animas dæmonum, vel angelorum, eas indiderunt inuaginibus sanctis, diuinisq; mysteriis, per quas solas idola & benefaciendi, & malefaciendi vires habere potuissent. Auus enim tuus, ô Asclepi, medicinæ primus inuentor, cui templum consecratum est in monte Libyæ circa litus crocodilorum, in quo eius iacet mundanus homo, id est corpus (reliquus enim, vel potius totus, si est homo totus in sensu vitæ, melior remeauit in cœlum) omnia etiam nunc adiumenta hominibus præstans infirmis numine nunc suo, quæ antè solebat medicinæ arte præbere. Hermes, cuius auitum mihi nomen est, nōne in sibi cognomini patria consistens, omnes mortales vndique venientes adiuvat, atque conseruat? Isin verò vxorem Osiris, quā multa bona præstare propitiam, quantis obesse scimus iratā? terrenis etenim diis, atque mundanis, facile est irasci, utpote qui sunt ab hominibus, extraq; naturam facti, atq; compositi. vnde cōtingit ab Ægyptiis, hæc sancta animalia nūcupari, coliq;

liq; per singulas ciuitates eorum animas, qui ea consecrauerunt viuētes, ita vt eorum legibus incolantur, & eorum nominibus nuncupentur, per hanc causam, ô Asclepi, quòd aliis, quæ colenda videntur, atq; veneranda, apud alios dissimiliter habentur, ac propterea bellis se laceffere Ægyptiorum ciuitates solent. A S C L E P. Et horum ô Trismegiste deorum, qui terreni habentur, cuiusmodi est qualitas? T R I S. Constat, ô Asclepi, de herbis, de lapidibus, de aromatibus vim diuinitatis naturalem in se habentibus, & propter hanc causam, sacrificiis frequentibus oblectantur hymnis, & laudib⁹, dulcissimis sonis in modum cœlestis harmoniæ concinentibus, vt illud, quod cœleste est, cœlesti vsu, & frequentatione illectum in idola possit lætum, humanitatis patiens, longa durare per tempora. sic deorum fictor est homo, & ne putes fortuitos effectus esse terrenorum deorum, ô Asclepi, dii cœlestes inhabitant summa cœlestia, vnusquisque ordinem, quem accepit, complens, atq; custodiens. Hi verò nostri, sigillatim quædam curantes, quædam fortibus, & diuinatione prædicentes, quædam prouidentes, hisq; pro modo subuenientes, humanis quasi amica cognatione, auxiliantur.

COMMENTARIA.

Tertiumdecimum caput hoc cum capite no-
mo simili impuritate laborat, & in quo vult
Mercurius hominem esse diuinissimum, &
maximè admirandum, in hoc certè homo ma-
ximè impius est, atque profanus, quòd scilicet
idololatriam inuenerit, quòd demonicos spiri-
tus euocatos imaginibus indiderit, ritusq; , &
sacrificia addiderit. de Aesculapio, Mercurio,
Iside, Osiride, qui ab Aegyptijs colebantur, de
animalibus, quæ Aegyptij sancta habebant, de
herbis, lapidibus, & aromatibus, concentibus,
& hymnis, quibus propitiarent spiritibus illos
statuis, imaginibusq; inditos. quod adhuc face-
re solent nonnulli phythonici (ô seculum infe-
lix) qui aut in annulis, aut vasculis se spiritus
clausos habere putant, genus hominum impu-
rissimum, deo, hominibusq; insensum, ac ex ad-
uerso constitutum inimicum, & contra hunc
profanum impietatis errorem, agit beatus Au-
gustinus, & iure quidem agit, in libro de Cui-
tate Dei, & pro veritate conuincit. Hæc pro ca-
pite tertiodecimo.

CAPVT XIII.

ASCLE. Quam ergo partem rationis
Αἰμαμένην vcl fata incolunt, ô Tris-
megiste,

magiste, si cœlestes dij vniuersim domi-
nantur, terreni incolunt singula, quam
εἰμαρμένην nuncupamus? TRIS. O Ascle-
pi, ea est necessitas omnium, quæ gerun-
tur, semper sibi catenatis nexibus iuncta.
hæc itaq; est aut effectrix rerum, aut deus
summus, aut ab ipso deo, qui secundus ef-
fectus est deus, aut omniū cœlestium, ter-
renarumq; rerum firmata diuinis legibus
disciplina. Hæc itaque *εἰμαρμένη* & necessi-
tas, ambæ sibi inuicem indiuiduo conne-
xæ sunt glutino, quarum prior *εἰμαρμένη*
rerum omnium parit initia, necessitas ve-
rò cogit ad effectum, quæ ex illius pri-
mordiis pendent. has ordo consequitur,
id est contextus, & dispositio tem-
poris, rerum perficiendarum. nihil est enim sine
ordinis compositione. In omnibus istis,
mundus iste perfectus est. Ipse enim mun-
dus ordine gestatur, vel totus constat ex
ordine. Hæc ergo tria, *εἰμαρμένη*, id est fa-
tum, necessitas, ordo, vel maximè dei nu-
tu sunt effecta, qui mūdum gubernat sua
lege, & ratione diuina. Ab his ergo omne
velle, & nolle diuinitus auersum est totū:
nec ira etenim cōmouentur, nec flectun-
tur gratia, sed seruiunt necessitati ratio-
nis æternæ. quæ æternitas, inauersibilis,
immobilis, insolubilis est. Prima ergo

εἰμαρ

ειμαρμένη est, quæ velut iacto semine futurorum omnium suscipit prolem. sequitur necessitas, qua ad effectum vi coguntur omnia. Tertius ordo, textum seruans earum rerum, quas *ειμαρμένη* necessitasq; disponit. hæc est ergo æternitas, quæ nec capit esse, nec desinet, quæ fixa immutabili lege currendi, sempiterna commotione seruatur: oriturq;, & occidit alterna sæpe per membra, ita vt variatis tēporibus, iisdem, quibus occiderat, membris, oriatur. sic est enim rotunditas volubilis ratio, vt ita sibi coarctata sint cuncta, vt quid sit volubilitatis initium ignores, cum omnia se semper & præcedere, & sequi videantur. Euentus autem & fors, insunt omnibus permista mundanis.

C O M M E N T A R I A.

Caput XIII. de fatiis, quæ vocat *ειμαρμένην*, necessitatem, ordinem, alij Clotho, Lachesis, Atropon. circa quæ non minus solebant ethnici ineptire, quàm circa reliquos, quos sibi finxerunt, deos, noua & miripotentia fingentes numina. velocius autem de his Mercurius & parcius, & quasi ambiguè, veluti tria hæc essent, præfinitio, prædestinatioq; mentis diuinæ, quam necessitas rerum, vt sint, sequitur, quas
demum

demum existentes, ordo conseruat, quemadmodum diuina, æternaq; lege sancitum est, ita vt primum fatum, sit diuina præfinitio: secundum, rerum consecutio: tertium, conseruatio. & hæc tria aut diuina lex, aut seriem diuine legis comitantia, & definitarum, ac secundum naturam causarum, ordinem continent. atqui & fatum, in contingentibus rebus, indefinitas, præternaturam, indeterminatasq; causas etiam permittit: verum de his alij iudicent. Et hæc præ presenti partitione.

CAPVT XV.

Dictum est nobis de singulis, vt humanitas potuit, vt voluit, permisitq; diuinitas: restat hoc solum nobis, vt benedicentes deum, orantesq; ad curam corporis redeamus. satis enim de diuinis rebus tractantes, mentem velut animi pabulis saturauimus. de adyto verò egressi, cum deum orare cœpissent, in austrum respicientes erant. sole etenim occidente, cum quis deum orare voluerit, illuc debet intendere: sicut & sole oriente, in eum, qui subsolanus dicitur. Iam ergo dicentibus, precationem, Asclepius ait submissa voce, ô Tati, suggeramus patri, iusserit vt thure addito, & pigmentis precem dicamus deo. Trisnegiltus audiens, atq; commotus,

motus, ait, melius, melius ominare, ô Af-
clepi. hoc enim sacrilegiis simile est, cum
deum roges, thus, atq; cætera incendere.
nihil enim deest ei, qui ipse est omnia, aut
in eo sunt omnia: sed nos agentes gratias,
adoremus. hæc enim sunt summæ incen-
siones dei, cum aguntur gratiæ à mortali-
bus. Gratias tibi agimus, ô summe, & exu-
perantissime. tua enim gratia, tantum su-
mus cognitionis tuæ lumen cōsecuti: no-
men sanctum, & honorandum: nomen
vnum, quo solus deus est benedicendus re-
ligione paterna. quoniam omnibus pa-
ternam pietatem, & religionem, & amo-
rem, & quæcunque est dulcior efficacia,
præbere dignaris, cum donas nos sensu,
ratione, intelligentia. sensu, vt te cogno-
scamus: ratione, vt te suspicionibus inda-
gemus: intelligentia, vt te cognitione co-
gnoscentes gaudeamus, ac numine saluati
tuo gaudeamus, quòd nobis te ostenderis
totum. gaudeamus, quòd nos in corpori-
bus sitos, æternitati fueris consecrare di-
gnatus. Hæc est enim sola humana gratu-
latio, cognitio maiestatis tuæ. Cognoui-
mus te, & lumen maximum, solo intelle-
ctu sensibile intelleximus te, ô vitæ vera
via! ô naturarum omnium foccūda præ-
gnatio! cognouimus te, totius naturæ,
tuo

tuo conceptu plenissimè cognouimus te,
 æterna perseueratio: in omni enim ista
 oratione, adorātes bonum bonitatis tuæ,
 hoc tantum deprecamur, vt nos velis ser-
 uare, perseuerantes in amore cognitionis
 tuæ, & nunquam ab hoc vitæ separari ge-
 nere. hæc optantes, conuertimus nos ad
 puram, & sine animalibus cœnam.

C O M M E N T A R I A.

*Quintumdecimum caput dialogum reli-
 giosè finit, in gratiarum actionibus: adoratio-
 ne autem finita, & gratijs deo persolutis, Mer-
 curius, Asclepius, Ammon, & Tatius quatuor
 viri, qui sacrum adytum impleuerant, secun-
 dum religiosum Ægyptiorum ritum se
 conuertunt ad puram, & sine
 animalibus cœnam, &
 hic Hermetis de
 voluntate dei
 libelli*

F I N I S.



Sacrifices a primis
Mathe 31

